الفصول المختارة

من العيون والمحاسن

تأليف:

السيد الشريف المرتضى

(٣٥٥ - ٤٣٦هـ)



الكتاب :	الفصول المختارة من العيون والمحاسن
المؤلف :	السيد المرتضى (ره)
الطبعة :	الأولى
التاريخ :	١٤١٣ هـ ق
الناشر :	المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد
المطبعة :	مهـر
صفّ الحروف :	مؤسسة الامام الصادق (ع)
الكمية :	٢٠٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم

حول هذه الطبعة

بعد أن عزمنا على إعداد كتاب «الفصول المختارة» ــ وهو مختار احدى مصنّفات الشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه ـ للطبع والنشر علمنا بأنّ حجّة الإسلام والمسلمين السيّد نور الدين جعفريان الاصبهاني وبعض أعوانه قد سبقوا في ذلك حيث قابلوا الطبعة النجفيّة من الكتاب مع نسختين مخطوطتين، فوضعوا جهودهم مشكورين ـ بناء على طلب المؤتمر ـ في متناول أيدينا بكلّ رحابة صدر.

ثمّ بعد ذلك قام حجّة الإسلام والمسلمين الشيخ يعقوب الجعفري بمقابلة الكتاب مع نسخة مخطوطة ثالثة وبذل جُهداً حثيثاً في تقويم نصّ الكتاب.

وأخيراً قـام حجّـة الإسـلام والمسلمين الشيـخ محسن الأحمدي قبـل مراجعته النهائية للكتاب، بمقابلة أخيرة مع نسخ مخطوطة أُخرىٰ.

وهكذا وبعـد هذه الجهـود المضنية نضـع الكتاب بين يـدي القارئ الكريم مع اعترافنا بأنّ هناك مجالاً واسعاً للعمل في هذا الكتاب، حيث إنّ ضيق الـوقت قـد أجبرنا على الإسراع في إخـراج الكتاب، بـرغم احساسنـا بوجـود الخلل في بعض النواحي كضبـط الأعلام وتقويم بعـض النصوص الغامضة، والأبيات الشعرية فيه....

ونأمل أن يوفّـق الله تعالىٰ العاملين في مجال إحياء التراث للمـزيد من التحقيق حول هذا الأثر الخالد[1].

مؤتمر ألفية الشيخ المفيد

---

١ ـ نعـم يتمكّن القارئ الكريـم الاستعانة في ضبط أشعـار الكتاب وحلّ مشكـلاتها بما ورد في كتاب «الشعر العربي في تراث الشيـخ المفيد» من إصدارات مؤتمر ألفية الشيخ المفيـد. وهو كتاب مفيد ألّفه الأُستاذ علي الكعبي وأهداه إلى المؤتمر.

بيده نعم جل وعز

العيون والمحاسن

هو المعين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بالقدم العام لجميع خلقه بالنعم وصلى الله على سيدنا محمد وآله معادن الدين والكرم وسلم كثيرا سألت ايدك الله ان اجمع لك فصولا من كتب شيخنا ومولانا المفيد ابي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان ادام الله عزه في المجالس ونكتا من كتابه المعروف (بالعيون والمحاسن) لتستريح الى قرائتها في سفرك وتنشر ذكرها في مستقرك وبلدك وقد اجبتك ايدك الله الى ذلك لوفاق مسرتك ورغبتي فيما عند الله سبحانه لاجابتك والله الكريم يوفقك برحمته لذلك ويتفضل بالجزاء انه قريب مجيب اتفق للشيخ ابي عبد الله ادام الله عزه اجتماع مع القاضي [illegible] ابي بكر احمد بن سيار في دار الشريف ابي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رضي الله عنه وكان بالحضرة جمع كثير يزيد عددهم على مائة انسان وفيهم اشراف من بني علي عليه السلم وفيه جماعة من بني العباس رحمة الله عليهم ومن وجوه الناس والتجار حضروا في قضاء حق الشريف رحمه الله فجرى من جماعة خوض في ذكر النص على امير المومنين علي بن ابي طالب عليه السلم وتكلم الشيخ ابو عبد الله ايده الله في ذلك بكلام يسير على ما اقتضته الحال فقال له القاضي ابو بكر احمد بن سيار اخبرني ما النص في الحقيقة وما معنى هذه اللفظة يا شيخ فقال له الشيخ ايده الله النص هو الاظهار والابانة من ذلك قولهم فلان قد نص قلوصه اذا ابانها بالسير وابرزها من جملة الابل ولذلك سمي

الصفحة الاولى من النسخة ٧٨٢٠ من المكتبة الرضوية .

الجنة قال وقال ابو عبد الله ع قال رجل لابي عبد الله
ع من اعظم الناس في الدنيا قدرا قال من لم يجعل الدنيا لنفسه في نفسه وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثة من مكارم الاخلاق من حرمك وصلة من قطعك
والعفو عن من ظلمك اخبرني الشيخ ابو عبد الله قال اخبرني
ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسن عن ابيه عن سعد بن عبد الله عن احمد بن عيسى
عن يونس بن عبد الرحمن عن صفوان عن منصور بن حازم عن ابي حمزة الثمالي
عن علي بن الحسين ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثة منجيات
وثلاثة مهلكات فاما المنجيات فخوف الله في السر والعلانية والعدل
في الغضب والرضا والقصد في الغنى والفقر واما المهلكات
فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه تم الكتاب بعون الله
الوهاب على يد الاقل المذنب عبد الصاحب بن الشيخ عمران بن العلامة
العلامة الشيخ موسى الدجيلي اعلى الله مقامه وقد فرغت منه يوم
عشرين جمادى الثاني من شهور سنة الالف والثلثمائة وخمس واربعون
من هجرة النبي صلى الله عليه وآله سنة ١٣٤٥ هج وقابلته ثانيا مع نسخة اخرى وانا ارجو
من الله ان يغفر لي ذنوبي والتمس ممن يطالع في هذا الكتاب ان يذكرني بدعاء
مغفرة فغفر الله تعالى لجميع من هو موالي لآل بيت محمد صلوات الله عليهم
اجمعين ولعن الله اعدائهم وغاصبيهم لعنا مؤبدا وانا عبدهم عبد عبدهم
بل كلب لهم بل عبد لعبد لانهم هم السلام
عبد الصاحب الدجيلي

الصفحة الاخيرة من النسخة ٧٨٢٠ من المكتبة الرضوية .

وعليك اعتمادي بالتميم يا كريم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بالقدم العام لجميع خلقه بالنعم وصلى الله على محمد وآله معادن الحكم
والكرم وسلم كثيرا سألت أيدك الله أن أجمع لك فصولا من كتاب شيخنا محمد بن محمد بن النعمان رحمة الله
عليه في المجالس ونكتا من كتابه المعروف بالعيون والمحاسن لتستريح إلى قراءته في سفرك وتنشر
ذكره في مستقرك وبلدك وقد أجبتك أيدك الله إلى ذلك إيثارا للوفاق مسرتك ورغبة فيما
عند الله بإجابتك والله الكريم يوفق برحمته لذلك ويتفضل بحراستك إنه قريب مجيب

الفصل الأول اتفق للشيخ أبي عبد الله رحمه الله اجتماع مع القاضي أبي بكر أحمد بن سيار
في دار الشريف أبي عبد الله محمد بن طاهر الموسوي رضي الله عنه وكان بالحضرة جمع كثير
يزيد عددهم على مائة إنسان فيهم أشراف من بني علي ع وبني العباس ومن وجوه الناس والتجار
حضروا في قضاء حق الشريف رحمه الله فجرى من جماعة من القوم خوض في ذكر النص على أمير
المؤمنين ع وتكلم الشيخ أبو عبد الله أيده الله في ذلك بكلام يسير على ما اقتضته الحال
فقال له القاضي أبو بكر بن سيار خبرني ما النص في الحقيقة وما معنى هذه اللفظة فقال
الشيخ أيده الله النص والإبانة من ذلك قولهم فلان قد نص قلوصه إذا أبانها بالسير وأبرزها
من جملة الإبل ولذلك سمي المفرش العالي منصة لأن الجالس عليه يبين بالظهور من الجماعة

محمد بن م

هو الإظهار

الصفحة الاولى من النسخة ٢٥٣٨ من مكتبة ملك ـ تهران .

وآله الطاهرين وكان الفراغ من [illegible] في آخر شهر محرم الحرام من شهور

سبع وسبعين الف [illegible] العبد الضعيف محمد رضا

نساج استرآبادي غفر الله ذنوبه

سنة ١٠٧٧

الصفحة الاخيرة من النسخة ٢٥٣٨ من مكتبة ملك - تهران .

رب يسر على اتمامه

الفصول المختارة للسيد المرتضى اختاره من كتابي للمفيد احدها

المجالس والثاني العيون والمحاسن - ص ٥٧٥ من الجزء الاول

من اعيان الشيعة للسيد محسن الامين

الجزء الاول

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله المتوحد بالقدم المتفضل بالانعام على جميع خلقه بالنعم وصلى الله على محمد وآله
معادن الكرم والكرم وسلم كثيرا سالت ايدك الله ان اجمع لك فصولا من كتاب
شيخنا محمد بن محمد النعمان رحمة الله عليه في المجالس ونكتا من كتابه المعروف بالعيون
والمحاسن لتستريح الى قراءتها في سفرك وتنشر ذكره في مستقرك وبلادك وقد اجبت
ايدك الله الى ذلك ايثارا للوفاء بمسرتك ورغبة فيما عند الله باجابتك والله
الكريم يوفق برحمته لذلك ويتفضل عن استكانة بمنه ... ... اتفق
للشيخ ابي عبد الله رحمه الله اجتماع مع القاضي ابي بكر احمد بن سيار في دار الشريف
ابي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رضي الله عنه وكان بالحضرة جمع كثير يزيد
عددهم على مائة انسان وفيهم اشراف من بني علي عليه السلم وبني العباس رحمة الله عليهم
من وجوه الناس والتجار حضروا في قضاء حق الشريف رحمه الله عليه فجرى يومئذ
من القوم خوض في ذكر النص على امير المؤمنين عليه السلم وتكلم الشيخ ابو عبد الله ايده الله
في ذلك بكلام يسير على ما اقتضته الحال فقال له القاضي ابو بكر ابن سيار خبرني ما
النص في الحقيقة وما معنى هذه اللفظة فقال له الشيخ ايده الله النص هو الاظهار و
الابانة من ذلك قولهم فلان قد نص قلوصه اذا ابانها بالسير وابرزها من جملة
الابل ولذلك سمي المفرش العالي منصة لان الجالس عليه يبين بالظهور من الجماعة فلما
اظهره المفرش سمي منصة على ما ذكرناه ومن ذلك ايضا قولهم قد نص فلان مذهبه

الصفحة الاولى من النسخة ٩٨٨٢ من المكتبة الرضوية .

الا استوجب المزيد بها قبل ان يظهر شكره على لسانه قال ره وقال ابو عبد الله عليه السلام
في ادبه لاصحابه من قصرت يده بالمكافاة فليطل لسانه بالشكر وقال عليه السلام
من حق الشكر لله تعالى ان يشكر من اجرى تلك النعمة على يده قال ره وقال ابو ذر
رحمة الله عليه اوصاني خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله بسبع لا ادعهن
على كل حال ان انظر الى من هو دوني ولا انظر الى من هو فوقي وان احب الفقراء
وادنو منهم وان اقول الحق وان كان مرا وان اصل رحمي وان كانت مدبرة و
ان لا اسئل الناس شيئا واوصاني ان اكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله
فانها كنز من كنوز الجنة قال ره وقال ابو عبد الله عليه السلام قال رجل لابي عليه السلام
اعظم الناس في الدنيا قدرا فقال من لم يجعل الدنيا لنفسه في نفسه خطرا
وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ثلثة من مكارم الاخلاق تعطي من حرمك
وتصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك اخبرني الشيخ ابو عبد الله قال اخبرني
ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسين عن ابيه عن سعد بن عبد الله عن احمد بن محمد بن
عيسى عن يونس بن عبد الرحمن عن صفوان عن منصور بن حازم عن ابي حمزة الثمالي
عن علي بن الحسين عليهما السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاث منجيات و
ثلاث مهلكات فاما المنجيات فخوف الله في السر والعلانية والعدل في الرضا والغضب
والقصد في الغنى والفقر واما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع
واعجاب المرء بنفسه تم الجزء الثاني من كتاب الفصول ولله الحمد والمنة
[illegible] والصلوة على خير خلقه سيدنا محمد نبيه وآله [illegible]
[illegible] الطاهرين وسلم تسليما مباركا
كثيرا

[illegible]

الصفحة الاخيرة من النسخة ٩٨٨٢ من المكتبة الرضوية .

وبه
نستعين
الجزء الاول
من كتاب المجالس للمفيد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بالقدم المنعم لجميع خلقه بالنعم وصلى الله على محمد وآله
معادن الكرم والكرم وسلم كثيرا سالت ايدك الله ان اجمع لك فصولا من كتاب
شيخنا محمد بن محمد النعمان رحمة الله عليه في المجالس ومن كتابه المعروف
بالعيون والمحاسن لتستريح الى قراءته في سفرك وتنشر ذكره في مستقرك من
بلدك وقد اجبتك ايدك الله الى ذلك ايثارا لوفاق مسرتك ورغبة فيما
عند الله باجابتك والله الكريم يوفق برحمته لذلك ويتفضل بحراستك انه
قريب مجيب ... اتفق للشيخ ابي عبد الله رحمه الله اجتماع
مع القاضي ابي بكر احمد بن سيار في دار الشريف ابي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر
الموسوي رضي الله عنه وكان بالحضرة جمع كثير يزيد عددهم على مائة انسان
وفيهم اشراف من بني علي عليه السلم وبني العباس رحمة الله عليه ومن وجوه الناس
التجار حضروا في قضاء حق الشريف رحمة الله عليه فجرى من جماعة من القوم
خوض في ذكر النص على امير المؤمنين عم وتكلم الشيخ ابو عبد الله ايده الله في
ذلك بكلام يسير على ما اقتضته الحال فقال له القاضي ابو بكر بن سيار خبرني
ما النص في الحقيقة وما معنى هذه اللفظة فقال الشيخ ايده الله النص هو
الاظهار والابانة من ذلك قولهم فلان قد نص قلوصه اذا ابانها بالسير
وابرزها من جملة الابل ولذلك سمي المفرش العالي منصة لان الجالس عليه

الصفحة الاولى من النسخة ٧٨١٩ من المكتبة الرضوية .

صلى الله عليه وآله ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما المنجيات
فخوف الله في السر والعلانية والعدل في الغضب والرضا والقصد
في الغنى والفقر واما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب
المرء بنفسه ❊ تم الجزء الثاني من كتاب الفصول ولله الحمد
والمنة وصلوته على خيرته من خلقه
سيدنا محمد نبيه وآله الطاهرين
وسلم تسليما مباركا كثيرا كثيرا
على يد اقل الجاني الفاني

طاب ثراه
جماد الأخرى
١٢٠٩



الصفحة الاخيرة من النسخة ٧٨١٩ من المكتبة الرضوية ٠

و به بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بالقدم العام لجميع خلقه بالنعم وصلى الله على محمد وآله معادن الدين والكرم وسلم كثيرا . سالت ابدك الله ان اجمع لك فصولا من كلام شيخنا لابي عبد الله المفيد محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله في المجالس ونكتا من كتابه المعروف بالعيون والمحاسن تشريح الى قرائته في سفرك وتنشر ذكره في مستقرك وبلدك وقد اجبتك ايدك الله الى ذلك ايثارا لوفاق مسرتك ورغبة فيما عند الله باجابتك والله الكريم يوفق برحمته لذلك ويتفضل بحراستك انه قريب مجيب . اتفق للشيخ ابي عبد الله ادام الله حراسته اجتماع مع القاضي ابي بكر احمد بن سيار في دار الشريف ابي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رضي الله عنه وكان بالحضرة جمع كثير يزيد على مائة انسان وفيهم اشراف من بني علي وبني العباس ومن وجوه الناس والتجار حضروا في قضاء حق للشريف ره فجرى من جماعة من القوم خوض في ذكر النص على امير المؤمنين ع وتكلم الشيخ ابو عبد الله في ذلك بكلام يسير على ما اقتضاه المقام فقال له القاضي ابو بكر احمد بن سيار اخبرني ما النص في المعنى الحقيقة وما معنى هذه اللفظة فقال له الشيخ ره النص هو الاظهار والابانة ومن ذلك قولهم فلان قد نص قلوصه اي ابانها بالسير وافردها من جملة الابل الجمل ولذلك سميت العرس العالي منصة لان الحال عليه يبين بالظهور من الجماعة فلما اظهره العرس سمي منصة على ما ذكرناه ومن ذلك ايضا قولهم قد نص فلان مذهبه اذا اظهره وابانه ومنه قول امرؤ القيس وجيد كجيد الريم ليس بفاحش اذا هي نصته ولا بمعطل يريد اذا هي اظهرته وقد قيل ايضا نصه والمعنى في هذا الى الاظهار فاما هذه اللفظة فانها حصلت مستعملة في الشريعة على المعنى الذي قدمته ومتى اردت بالحد الذي قدمت منها تلك حقيقة النص هو

الصفحة الاولى من النسخة ١١٨٦٤ من المكتبة الرضوية

ثوابه على الله قال وقال الحسن بن علي ع لرجل يا هذا لا تجاهد في الطلب جهاد

الغالب ولا تتكل على القدر اتكال المستسلم فان ابتغاء الفضل من السنة

والاجمال في الطلب من العفة وليست العفة بدافعة رزقا ولا الحرص بجالب فضلا

فان الرزق مقسوم والامر موقوف واستعمال الحرص يورث المأثم قال واتى

رجل ابا عبد الله ع فقال له يا ابن رسول الله اوصني فقال لا يفقدك الله حيث امرك

ولا يراك حيث نهاك فقال له زدني فقال لا اجد مزيدا وقال الباقر ع ما انعم

الله على عبد نعمة فشكرها بقلبه الا استوجب المزيد فيها قبل ان يظهر شكره

على لسانه وقال ابو عبد الله ع في ادب اصحابه من قصرت يده عن المكافاة فليطل

لسانه بالشكر قال وقال ع من حق الشكر لله تع على نعمه ان يشكر من اجرى تلك

النعمة على يده قال وقال سلمان ره اوصاني خليلي رسول الله ص بسبع لا ادعهن

على كل حال ان انظر الى من هو دوني ولا انظر الى من هو فوقي وان احب الفقراء

وادنو منهم وان اقول الحق ولو كان مرا وان اصل رحمي وان كانت مدبرة

وان لا اسئل الناس شيئا واوصاني ان اكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله

فانها كنز من كنوز الجنة وقال قال رجل لابي عبد الله ع من اعظم الناس في الدنيا

قدرا فقال له من لم يجعل لنفسه خطرا وقال رسول الله ص ثلث من مكارم

الاخلاق اعطاء من حرمك وصلة من قطعك والعفو عمن ظلمك قال

الشيخ اخبرني ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسن عن ابيه عن سعد بن عبد الله عن احمد

ابن محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن عن صفوان عن منصور بن حازم

عن ابي حمزة الثمالي عن علي بن الحسين ع قال قال رسول الله صلعم ثلث منجيات

وثلث مهلكات اما المنجيات فخوف الله في السر والعلانية والعدل في

الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى واما المهلكات فشح مطاع و

هوى متبع واعجاب المرء بنفسه تمت قد فرغت من كتابة هذه المجموعة

المسماة بمجالس ومناظرات شيخنا المفيد ره تاليف علم الهدى السيد المرتضى اعلى الله مقامهما

عصر يوم الاربعاء السادس والعشرين من شهر جمادى الاخرى سنة تسع وثلثمائة

بعد الالف وانا العبد محمد باقر الرضوي

تم كتاب الفصول

والحمد لله والمنة له

ومنه البدء واليه

العود والصلوة

الصفحة الاخيرة من النسخة ١١٨٦٤ من المكتبة الرضوية .



من العيون والمحاسن

تأليف:

السيد الشريف المرتضى

(٣٥٥ - ٤٣٦هـ)

بسم الله الرحمٰن الرحيم

الحمد لله المتوحد بالقدم، العام لجميع خلقه بالنعم، وصلّى الله على سيدنا محمّد وآله معادن الدين والكرم، وسلّم كثيراً.

سألت أيدك الله أن أجمع لك فصولا من كلام شيخنا ومولانا المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان في المجالس ، ونكتاً من كتابه المعروف بـ(العيون والمحاسن) لتستريح إلى قراءته في سفرك، وتنشر ذكره في مستقرك وبلدك، وقد أجبتك أيّدك الله إلى ذلك إيثاراً لوفاق مسرتك، ورغبة فيما عند الله سبحانه بإجابتك، والله الكريم يوفقك برحمته لذلك، ويتفضل بحراستك إنّه قريب مجيب.

فصل

اتفق للشيخ المفيد أبي عبد الله أيده الله اجتماع مع القاضي أبي بكر أحمد بن سيار في دار السلام بدار الشريف أبي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رحمه الله، وكان بالحضرة جمع كثير يزيد عددهم على مائة إنسان، وفيهم أشراف من بني علي -عليه السلام- وبني العباس رحمة الله عليه، ومن وجوه الناس والتجار حضروا في قضاء حق للشريف رحمه الله فجرى من جماعة من القوم خوض في ذكر النص على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب -عليه السلام- وتكلم الشيخ أبو عبد الله أيده الله في ذلك بكلام يسير على ما اقتضاه الحال. فقال له القاضي أبو بكر أحمد بن سيار: أخبرني ما النص في الحقيقة ومامعنى هذه اللفظة؟

فقال له الشيخ أيده الله: النص هو الإظهار والإبانة من ذلك قولهم: فلان قد نصّ قلوصه إذا أبانها بالسير وأبرزها من جملة الإبل. ولذلك سمي المفرش العالي منصة لأن الجالس عليه يبين بالظهور من الجماعة، فلمّا أظهره المفرش سمي منصة على ما ذكرناه، ومن ذلك أيضاً قولهم قد نصّ فلان مذهبه إذا أظهره وأبانه ومنه قول امرء القيس:

وجيد كجيد الريم ليس بفاحش إذا هي نصته ولا بمعطل

يريد به إذا هي أظهرته وقد قيل إذا هي نضته والمعنى في هذا يرجع إلى

الإظهار. فأمّا هذه اللفظة فإنّها قد جعلت مستعملة في الشريعة على المعنى الذي قدمت ومتى أردت حدّ المعنى منها قلت: حقيقة النص هو القول المنبئ عن المقول فيه على سبيل الإظهار.

فقال القاضي: ما أحسن ما قلت ولقد أصبت فيما أوضحت وكشفت فخبّرني الآن إذا كان النبي ﷺ قد نصّ على إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب -عليه السّلام- فقد أظهر فرض طاعته وإذا أظهره استحال أن يكون مخفياً، فما بالنا لا نعلمه إن كان الأمر على ما ذكرت في حد النص وحقيقته؟

فقال الشيخ أيده الله: أمّا الإظهار من النبي ﷺ فقد وقع ولم يك خافياً في حال ظهوره، وكلّ من حضره فقد علمه ولم يرتب فيه ولا اشتبه عليه، فأمّا سؤالك عن علة فقدك العلم به الآن وفي هذا الزمان، فإن كنت لا تعلمه على ما أخبرت به عن نفسك فذلك لدخول الشبهة عليك في طريقه لعدولك عن وجه النظر في الدليل المفضي بك إلى حقيقته، ولو تأملت الحجة فيه بعين الإنصاف لعلمته. ولو كنت حاضراً في وقت إظهار النبي ﷺ له لما أخللت بعلمه ولكن العلة في ذهابك عن اليقين فيه ما وصفناه.

فقال: وهل يجوز أن يظهر النبي ﷺ شيئاً في زمانه فيخفى على من ينشأ بعد وفاته حتى لا يعلمه إلاّ بنظر ثاقب واستدلال عليه؟

قال له الشيخ أيده الله تعالى: نعم يجوز ذلك، بل لابد لمن غاب عن المقام في علم ما كان فيه من النظر والاستدلال. وليس يجوز أن يقع له به علم الاضطرار لأنّه من جملة الغائبات غير أنّ الاستدلال في هذا الباب يختلف في الغموض والظهور والصعوبة والسهولة على حسب الأسباب المعترضات في طرقه.وربّماعرى طريق ذلك من سبب فيعلم بيسير من الاستدلال على وجه يشبه الاضطرار إلاّ أنّ

طريق النص حصل فيه من الشبهات للأسباب التي اعترضته ما تعذر معها العلم به إلاّ بعد نظر ثاقب وطول زمان فى الاستدلال.

فقال: فإذا كان الأمر على ما وصفت فما أنكرت أن يكون النبي ﷺ قد نصّ على نبي آخر معه في زمانه أو نبي يقوم من بعده مقامه وأظهر ذلك وشهره على حدّ ما أظهر به إمامة أمير المؤمنين -عليه السلام- فذهب عنّا علم ذلك كما ذهب عنّا علم النص بأسبابه.

فقال الشيخ أيده الله: أنكرت ذلك من قِبَلِ أنّ العلم حاصل لي ولك ولكل مقر بالشرع ومنكر له، بكذب من ادّعى ذلك على رسول الله ﷺ ولو كان ذلك حقاً لما عم الجميع علم بطلانه وكذب مدّعيه ومضيفه إلى النبي ﷺ ولو تعرّى بعض العقلاء من سامعي الأخبار عن علم ذلك لاحتجتُ في إفساده إلى تكلف دليل غير ما وصفت لكن الدليل الذي ذكرت يغنيني عن اعتماد غيره، فإن كان النص على الإمامة نظيره فيجب أن يعم العلم ببطلانه جميع سامعي الأخبار حتى لا يختلف في اعتقاد ذلك اثنان، وفي تنازع الأُمة فيه واعتقاد جماعة صحته والعلم به واعتقاد جماعة بطلانه، دليل على فرق ما بينه وبين ما عارضت به.

ثم قال الشيخ أيده الله: هلا أنصف القاضي من نفسه والتزم ما ألزمه خصومه فيما شاركهم فيه من نفي ما تفرّدوا به. ففصل بينه وبين خصومه في قوله إنّ النبي ﷺ قد نصّ على رجم الزاني وفعله، وموضع قطع السارق وفعله، وعلى صفة الطهارة والصلاة وحدود الصوم والحج والزكاة وفعل ذلك، وبيّنه وكرّره وشهره. ثم التنازع موجود في ذلك وإنّما يعلم الحق فيه وما عليه العمل من غيره، بضرب من الاستدلال. بل في قوله: إنّ انشقاق القمر لرسول الله ﷺ كان ظاهراً في حياته ومشهوراً في عصره وزمانه. وقد أنكر ذلك جماعة من المعتزلة وغيرهم من

أهل الملل والملحدة وزعموا أن ذلك من توليد أصحاب السير ومؤلفي المغازي وناقلي الآثار. وليس يمكنه أن يدّعي على من خالف فيما ذكرناه علم الاضطرار وإنّما يعتمد على غلطهم في الاستدلال. فما يؤمنه أن يكون النبي ﷺ قد نصّ على نبي من بعده وإن عرى من العلم بذلك على سبيل الاضطرار؟ وبم يدفع أن يكون قد حصلت له شبهات حالت بينه وبين العلم بذلك كما حصل لخصومه فيما عددناه ووصفناه؟ وهذا ما لا فصل فيه.

فقال له: ليس يشبه أمر النص على أمير المؤمنين -عليه السّلام- جميع ما ذكرت لأن فرض النص عندك فرض عام وما وقع فيه الاختلاف فيما قدمت فانّها فروض خاصة ولو كانت في العموم كهو لما وقع فيها الاختلاف.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: فقد انتقض الآن جميع ما اعتمدته وبان فساده واحتجت في الاعتماد إلى غيره وذلك انّك جعلت موجب العلم وسبب ارتفاع الخلاف، ظهور الشيء في زمان ما واشتهاره بين الملأ ولم تضم إلى ذلك غيره ولا شرطت فيه موصوفاً سواه فلمّا نقضناه عليك ووضح لك دماره، عدلت إلى التعلق بعموم الفرض وخصوصه. ولم يك هذا جارياً فيما سلف والزيادة في الاعتلال انقطاع والانتقال من اعتماد إلى اعتماد أيضاً انقطاع على أنّه ما الذي يؤمنك أن ينص على نبي يحفظ شرعه ويكون فرض العمل به خاصاً في العبادة كما كان الفرض فيما عددناه خاصاً، فهل فيها من فصل يعقل؟ فلم يأت بشيء تجب حكايته.

فصل

وذكرت بحضرة الشيخ أبي عبد الله أدام الله عزه ما ذكره أبو جعفر محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي رحمه الله في كتـاب (الإنصاف) حيث ذكر أنّ شيخاً من المعتزلـة أنكر أن تكـون العرب تعـرف المولى سيداً وإمـاماً. قـال: فأنشدتـه قول الأخطل:

فما وجـدت فيهـا قـريش لأمـرهـا	أعـــف وأولى مـــن أبيـــك وأمجدا
وأورى بـــزنـــديـــه ولـــو كـــان غيره	غداة اختلاف الناس أكدى وأصلدا
فأصبحت مولاهـا من الناس كلهم	وأحـــرى قـريش أن تهاب وتحمـــدا

قـال أبـــو جعفـر: فأسكت الشيخ كأنّما أُلقم حجـراً، وجعلت أستحسن ذلك.

فقال لي الشيخ أبو عبد الله أدام الله عزه: قد قال لي أيضا شيخ من المعتزلة: إنّ الذي تدّعونه من النص الجلي على أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ شيء حادث ولم يك معروفاً عنـد متقدمي الشيعة ولا اعتمده أحد منهم في حجته وإنّما بـدأ به وادّعاه ابن الراوندي في كتابه فى الإمامة وناضل عليه ولم يسبقه إليه أحد، ولو كان معروفاً فيما سلف لما أخل السيد إسماعيل بن محمـد رحمه الله به في شعره ولا تـرك ذكره في نظمه مع اغـراقه في ذكـر فضائل أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ ومناقبه حتى تعلق بشاذ الحديث وأورد من الفضائل مـا لم نسمع به إلاّ منـه، فما بالـه إن كنتم صادقين لم يذكـر النص الجلي ولا اعتمده في شيء من مقـاله؟ وهـو الأصل المعول عليـه لو ثبت.

فقلت له: قد ذهب عنك أيّها الشيخ مواضع مقاله في ذلك لعدولك عن العناية برواية شعر هذا الرجل. ولو كنت ممن صرف همته إلى تصفّح قصائده لعرفت ما ذهب عليك من ذلك وأسكنتك المعرفة به عن الاعتماد على ما اعتمدته من خلو شعره على ما وصفت في استدلالك بذلك، وقد قال السيد إسماعيل بن محمد رحمه الله في قصيدته الرائية التي يقول في أولها:

الحمـــــــــــد لله حمداً كثيرا ولـيّ المحـــامـــد ربّـــاً غفـــورا

حتى انتهى إلى قوله:

وفيهـــــم علي وصي النبـــــي بمحضرهـم قــبــد دعـــاه أميرا

وكـــان الخصيص بـــه في الحيـــاة وصـــاهـــره واجتبـــاه عشيرا

أفلا ترى أنّه قد أخبر في نظمه أن رسول الله ﷺ دعا علياً -عليه السلام- في حياته بإمرة المؤمنين واحتج بذلك فيما ذكره من مناقبه -عليه السلام- فسكت الشيخ وكان منصفاً.

فصل

وحدثني الشيخ أبو عبد الله أيده الله قال: سأل أبو الحسن علي بن ميثم أباالهذيل العلاف فقال له: أليس تعلم أنّ إبليس ينهى عن الخير كله ويأمر بالشر كله؟ فقال: نعم. قال: أفيجوز أن يأمر بالشر كله وهو لا يعرفه وينهى عن الخير كله وهو لا يعرفه؟ قال: لا. فقال له أبو الحسن رحمه الله: قد ثبت أنّ إبليس يعلم الشر كله والخير كله؟. قال أبو الهذيل: أجل. قال:فأخبرني عن إمامك الذي تأتم به بعد الرسول ﷺ هل يعلم الخير كله والشر كله؟ قال: لا. قال له: فإبليس أعلم من إمامك إذن. فانقطع أبو الهذيل.

وقال أبو الحسن علي بن ميثم يـوماً آخر لأبي الهذيل: أخبرني عمن أقر على نفسه بـالكذب وشهادة الزور هل تجوز شهـادته في ذلك المقام على آخـرين؟ قال أبـو الهذيل: لا يجوز ذلك. قال لـه أبو الحسن: أفلست تعلم أن الأنصـار ادّعت الإمرة لنفسها ثم أكذبت أنفسها في ذلك المقام وشهدت عليها بالزور ثم أقرت بها لأبي بكـر وشهدت بها لـه. فكيف تجوز شهادة قـوم قد أكـذبوا أنفسهم وشهـدوا عليها بالزور مع ما أخذنا رهنك به من القول في ذلك.

فقال لي الشيخ أيده الله: هذا كلام موجز فى البيان والمعنى فيه على الإيضاح أنّه إذا كان الدليـل عند من خالفنا على إمامة أبي بكر إجماع المهـاجرين عليه فيما زعمـه والأنصار، وكـان معترفاً ببطـلان شهادة الأنصـار له من حيث أقـرت على أنفسها بباطل ما ادّعته من استحقاق الإمامـة، فقد صار وجود شهادتهم كعدمها وحصل الشـاهد بإمـامـة أبي بكر من بعض الأُمـة لا كلهـا، وبطل ما ادّعـوه من الإجماع عليها. ولا خـلاف بيننا وبين خصـومنا أن إجماع بعض الأُمـة ليس بحجة فيما ادّعاه وان الغلط جـائز عليهم، وفي ذلك فساد الاستدلال على إمامـة أبي بكر بما ادّعاه القوم وعدم البرهان عليها من جميع الوجوه.

فصل

وحـدثني الشيخ أدام الله عزه قـال: وحدث عن الحسين بن زيـد [1]، قال: حدثني مـولاي، قال: كنت مع زيـد بن علي -عليه السّلام- بواسط فذكـر قوم أبا بكر وعمر وعلياً -عليه السّلام- فقدموا أبا بكر وعمر عليه، فلمّـا قاموا قال لي زيد رحمه الله: قد سمعت كلام هؤلاء وقد قلت أبياتاً فادفعها إليهم وهي:

١ـ في نسخة من نسخ الرضوية: يزيد.

ومن شرف الأقوام يوماً برأيه — فإنّ علياً شرفته المناقب
وقول رسول الله والحق قوله — وإن رغمت منهم أُنوف كواذب
بأنّك منّي يا علي معالنا — كهارون من موسى أخ لي وصاحب
دعاه ببدر فاستجاب لأمره — وما زال في ذات الإله يضارب
فما زال يعلوهم به وكأنّه — شهاب تلقاه القوابس ثاقب

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه مرسلا، قال: سأل رجل زين العابدين علي بن الحسين ـ عليه السّلام، فقال له: يابن رسول الله أخبرني بما ذا فضلتم الناس جميعاً وسدتموهم ، فقال له ـ عليه السّلام ـ: أنا أخبرك بذلك، اعلم أنّ الناس كلهم لا يخلون من أن يكونوا أحد ثلاثة: إما رجل أسلم على يد جدنا رسول الله ﷺ فهو مولى لنا ونحن ساداته وإلينا يرجع بالولاء، أو رجل قاتلناه فقتلناه فمضى إلى النار. أو رجل أخذنا منه الجزية عن يد وهو صاغر ولا رابع للقوم، فأي فضل لم نحزه وشرف لم نحصله بذلك؟

فصل

و من كلام الشيخ أدام الله عزه في إبطال إمامة أبي بكر من جهة الإجماع، سأله المعروف بالكتبي. فقال له: ما الدليل على فساد إمامة أبي بكر؟

فقال له: الأدلة على ذلك كثيرة، وأنا أذكر لك منها دليلاً يقرب إلى فهمك، وهو أن الأُمة مجمعة على أنّ الإمام لا يحتاج إلى إمام وقد أجمعت الأُمة على أن أبا بكر قال على المنبر: «وليتكم ولست بخيركم فإن استقمت فاتّبعوني وإن اعوججت فقوّموني» فاعترف بحاجته إلى رعيته، وفقره إليهم في تدبيره. ولا خلاف بين ذوي العقول أنّ من احتاج إلى رعيته فهو إلى الإمام أحوج، وإذا ثبت حاجة أبي بكر إلى

الإمام بطلت إمامته بالإجماع المنعقد على أنّ الإمام لا يحتاج إلى إمام.

فلم يدر الكتبي بم يعترض وكـان بالحضرة رجل من المعتزلة يعـرف بعزرالة فقال: ما أنكرت على من قال لك: إنّ الأُمة أيضاً مجمعة على أن القاضي لا يحتاج إلى قـاض، والأمير لا يحتـاج إلى أمير. فيجب على هذا الأصل أن تـوجب عصمـة الأُمراء والقضاة أو تخرج عن الإجماع.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: إنّ سكوت الأول أحسن من كلامك هذا! وما كنت أظن أنّه يذهب عليك الخطأ في هذا الفصل أو تحمل نفسك عليه مع العلم بوهنـه وذلك أنّه لا إجماع فيما ذكـرت بل الإجماع في ضده لأن الأُمـة متفقة على أن القاضي الذي هـو دون الإمام، يحتاج إلى قاض هـو الإمام، والأمير من قبل الإمام يحتاج إلى أمير هـو الإمام وذلك مسقط مـا تعلقت به. اللّهـمّ إلاّ أن تكون أشرت بالأمير والقاضي إلى نفـس الإمام فهو كما وصفت غير محتاج إلى قـاض يتقدمه أو أمير عليه، وإنّما استغنى عن ذلـك لعصمته وكماله فأين مـوضع إلزامك عـافاك الله؟. فلم يأت بشيء.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه أيضاً سأله رجل من المعتزلة يعرف بأبي عمرو الشطوي، فقـال له: أليس قد أجمعت الأمة على أنّ أبـا بكر وعمر كان ظـاهرهما الإسلام؟ فقال له الشيخ: نعم قد أجمعوا على أنّهما قد كانا على ظاهر الإسلام زماناً فأمّا أن يكونوا مجمعين على أنّهما كانا في سائر أحوالهما على ظاهر الإسلام فليس في هذا إجماع لـلاتفاق على أنّهما كانا على الشرك، ولـوجود طائفـة كثيرة العدد تقول:

إنّهما كانا بعد إظهارهما الإسلام على ظاهر كفر بجحد النص. وأنّه كان يظهر منهما النفاق في حياة النبي ﷺ. فقال الشطوي: قد بطل ما أردت أن أورده على هذا السؤال بما أوردت. وكنت أظن أنّك تطلق القول على ما سألتك.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: قد سمعت ما عندي، وقد علمت ما الذي أردت فلم أُمكّنك منه، ولكنّي أنا أضطرّك إلى الوقوع فيما ظننت أنّك توقع خصمك فيه، أليس الأُمة مجمعة على أنّه من اعترف بالشك في دين الله والريب في نبوة رسول الله ﷺ فقد اعترف بالكفر وأقر به على نفسه؟ فقال:بلى.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: فإنّ الأُمة مجمعة لاخلاف بينها على أنّ عمر بن الخطاب قال: ما شككت منذ يوم أسلمت إلاّ يوم قاضى فيه رسول الله ﷺ أهل مكة، فإنّي جئت إليه فقلت له: يا رسول الله ألست بنبي؟ فقال: بلى، فقلت: ألسنا بالمؤمنين؟ قال: بلى، فقلت:فعلى م تعطي هذه الدنية من نفسك؟ فقال:إنّها ليست بدنية ولكنّها خير لك. فقلت له: أليس قد وعدتنا أن ندخل مكة؟ قال: بلى. قلت: فما بالنا لا ندخلها؟ قال: أوعدتك أن تدخلها العام؟ قلت: لا، قال: فسندخلها إن شاء الله تعالى. فاعترف بشكه في دين الله ونبوة رسول الله ﷺ، وذكر مواضع شكوكه وبيّن عن جهاتها وإذا كان الأمر على ما وصفناه فقد حصل الإجماع على كفره بعد إظهار الإيمان واعترافه بموجب ذلك على نفسه.ثم ادّعى خصومنا من الناصبة أنّه تيقّن بعد الشك ورجع إلى الإيمان بعد الكفر فأطرحنا قولهم لعدم البرهان عليه واعتمدنا على الإجماع فيما ذكرناه.

فلم يأت بشيء أكثر من أن قال: ما كنت أظن أنّ أحداً يدّعي الإجماع على كفر عمر بن الخطاب حتى الآن.

فقال الشيخ أدام الله عزه: فالآن قد علمت ذلك وتحققته ولعمري إنّ هذا ممّا لم يسبقني إلى استخراجه أحد فان كان عندك شيء فأورده. فلم يأت بشيء.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه قال: دخل ضرار بن عمرو الضبي على يحيى بن خالـد البرمكي فقال له: يـا أبا عمرو هـل لك في مناظرة رجل هـو ركن الشيعة؟ فقال ضرار: هلم من شئت.

فبعث إلى هشام بن الحكم رحمه الله فأحضره فقال له: يا أبا محمد هذا ضرار وهو من قد علمت فى الكلام والخلاف لك فكلّمه فى الإمامة. فقال له: نعم.

ثم أقبل على ضرار، فقال: يـا أبا عمـرو خبرني على ما تجب الـولاية والبراءة أعلى الظاهر أم على الباطن؟ فقال ضرار: بل على الظـاهر فانّ الباطن لا يدرك إلاّ بالوحي قال هشام: صدقت. فأخبرني الآن أي الرجلين كان أذب عن وجه رسول الله ﷺ بالسيف وأقتل لأعداء الله بين يديه وأكثر آثاراً فى الجهاد أعلي بن أبي طالب أو أبو بكر؟ فقـال: بل علي بن أبي طالب، ولكن أبابكر كان أشد يقينـاً. فقال هشام: هذا هو الباطن الذي قد تركنا الكلام فيه وقد اعترفت لعلي -عليه السّلام- بظاهر عمله من الولايـة وأنّه يستحق بها من الولايـة ما لم يجب لأبي بكر. فقال ضرار: هـذا هو الظاهر نعم.

ثمّ قال له هشام: أفليس إذا كان البـاطن مع الظاهـر فهو الفضل الـذي لا يدفع؟ فقال له ضرار: بلى فقال له هشام: ألست تعلم أنّ رسول الله ﷺ قال لعلي: أنت منّي بمنـزلة هارون مـن موسى إلاّ انّـه لا نبي بعدي؟ قال ضرار: نعـم. قال هشام: أفيجـوز أن يقول له هذا القـول إلاّ وهو عنده فى الباطن مـؤمن؟ قال: لا. قال هشام: فقد صح لعلي -عليه السّلام- ظاهره وباطنـه ولم يصح لصاحبك لا ظاهر ولا باطن والحمد لله.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عـزه أيضاً قـال: جـاء ضرار إلى أبي الحسن علي بن ميثم رحمه الله فقال له: يـا أبا الحسن قد جئتك مناظراً. فقـال له أبو الحسن: وفيم تناظـرني؟ فقال: في الإمـامة فقـال: ما جئتني والله مناظـراً ولكنّك جئت متحكّماً. قال له ضرار: ومن أين لك ذلك؟ قـال أبو الحسن: عليّ البيان عنه، أنت تعلم أنّ المناظرة ربّما انتهت إلى حد يغمض فيه الكـلام فتتوجه الحجة على الخصم فيجهل ذلك أو يعـاند وإن لم يشعـر بـذلك أكثر مستمعيـه بل كلهم. ولكنّي أدعـوك إلى منصفة من القول وهو أن تختار أحـد الأمرين: إمّا أن تقبل قولي في صاحبي وأقبل قولك في صاحبك فهذه واحدة. قال ضرار: لا أفعل ذلك. قال له أبو الحسن: ولم لاتفعلـه؟ قـــال: لأنّني إذا قبلت قـولـك في صـاحبك قلت لي إنّـــه كـان وصي رسول الله ﷺ وأفضل من خلّفه وخليفته على قومه وسيد المسلمين فلا ينفعني بعد أن قبلت ذلك منك أنّ صاحبي كـان صدّيقاً واختـاره المسلمون إمامـاً لأنّ الذي قبلتـه منك يفسد هـذا عليّ. قال لـه أبو الحسن: فـاقبل قولي في صـاحبك وأقبل قـولك في صـاحبي، قـال ضرار: وهـذا لا يمكن أيضـاً لأنّي إذا قبلت قـولك في صاحبي، قلت لي كان ضالاًّ مضلاًّ ظالماً لآل محمد ـ عليهم السلام ـ قعد في غير مجلسه ودفع الإمام عن حقه وكان في عصر النبي ﷺ منافقاً، فلا ينفعني قبولك قولي فيه أنّه كان خيّـراً صالحاً وصاحباً أميناً لأنّه قد انتقض بقبولي قولك فيه، بعد ذلك أنّه كـان ضـالاًّ مضلاًّ. فقـال لـه أبـو الحسن رحمه الله: فإذا كنت لا تقبل قـولك في صاحبك ولاقولي فيه ولا قولك في صاحبي فما جئتني إلاّ متحكّماً ولم تأتني مباحثاً مناظراً.

فصل

و من كلام الشيخ أيده الله أيضاً. وحضر الشيخ أدام الله عزه مجلساً للنقيب أبي الحسن العمري أدام الله عـزه وكان بـالحضرة جمع كثير، وفيه القاضي أبـو محمد العماني وأبـو بكر بن الـدقاق فتخـاوضـوا في ضروب من الحكايـات فجرى ذكـر الحسد. فقـال أبو بكـر: سُئل الحسن البصري فقيل له: أيّـها الشيخ هل يكون في أهل الإيمان حسـد؟ فقـال: سبحـان الله أما علمتـم ما جـرى بين إخـوة يـوسف ويوسف -عليه السّلام-،أو مـا قـرأتم قصتهم في محكم القـرآن،فكيف يجوز أن يخرج الحسد عن الإيمان؟ فاستحسن هذه الحكاية أبو محمد العماني وهو معتزلي المذهب والحاكي أيضاً من المعتزلة.

فقال الشيخ أدام الله عزه لهم: إنّ نفس هـذا الاستدلال الذي استحَسنتموه يوجب أن تكـون كبائر الذنوب لا تخرج أيضاً عن الإيمان وذلـك انّه لا خلاف أن ما صنعه إخوة يوسف -عليه السّلام- بأخيهم من إلقائه في غيابـة الجب وبيعه بالثمن البخس وكذبهم على الذئب ومـا أوصلوه إلى قلب أبيهم نبي الله يعقوب -عليه السّلام- من الحزن كـان كبيراً من الذنوب. وقـد قصّ الله تعالى قصتهم وأخبر عـن سؤالهم أبـاهم الاستغفـار عند توبتهم ونـدمهم، فإن كـان الحسـد لا يخرج عن الإيمان بما حكي عن الحسن من الاستدلال فـالكبير من الذنـوب أيضاً لا يخرج عن الإيمان بذلك بعينه، وهذا نقض مذهب أهل الاعتزال فلم يرد أحد منهم جواباً.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه أيضاً حضر في دار الشريف أبي عبد الله محمد ابن محمد بن طاهر رحمه الله، وحضر رجل من المتفقّهة يعرف بالورثاني وهو من فقهائها فقال له الورثاني: أليس من مذهبك أنّ رسول الله ﷺ كان معصوماً من الخطأ، مبرّأ من الزلل مأموناً عليه من السهو والغلط، كاملاً بنفسه غنياً عن رعيته؟

فقال له الشيخ أيده الله: بلى كذلك كان ﷺ. قال له: فما تصنع في قول الله جلّ جلاله ﴿**وشاورهم فى الأمر فإذا عزمت فتوكّل على الله**﴾ [1]. أليس قد أمره الله بالاستعانة بهم فى الرأي وأفقره إليهم، فكيف يصح لك ما ادّعيت مع ظاهر القرآن وما فعله النبي ﷺ؟

فقال له الشيخ أدام الله عزه: إنّ رسول الله ﷺ لم يشاور أصحابه لفقر منه إلى آرائهم ولحاجة دعته إلى مشورتهم من حيث ظننت وتوهّمت بل لأمر آخر أنا أذكره لك بعد الإيضاح عمّا أخبرتك به، وذلك أنّا قد علمنا أنّ رسول الله ﷺ كان معصوماً من الكبائر والصغائر وإن خالفت أنت في عصمته من الصغائر، وكان أكمل الخلق باتّفاق أهل الملة وأحسنهم رأياً وأوفرهم عقلاً وأكملهم تدبيراً، وكانت المواد بينه وبين الله سبحانه متصلة والملائكة تتواتر عليه بالتوفيق من الله عزّ وجلّ والتهذيب والإنباء له عن المصالح، وإذا كان بهذه الصفات لم يصح أن يدعوه داع إلى اقتباس الرأي من رعيته لأنّه ليس أحد منهم إلاّ وهو دونه في سائر ما عددناه، وإنّما يستشير الحكيم غيره على طريق الاستفادة والاستعانة برأيه إذا تيقّن أنّه أحسن رأياً منه وأجود تدبيراً وأكمل عقلاً أو ظنّ ذلك، فأمّا إذا أحاط

١ـ آل عمران/ ١٥٩.

علماً بأنّه دونه فيما وصفناه، لم يكن للاستعانـة في تدبيره برأيه معنى لأنّ الكامل لا يفتقـر إلى النـاقص فيما يحتاج فيـه إلى الكمال، كما لا يفتقـر العـالم إلى الجاهل فيما يحتاج فيـه إلى العلم والآية بيّنـة يدل متضمنها على ذلك ألا تـرى إلى قولـه تعالى: **﴿وشاورهم في الأمـر فإذا عزمت فتـوكّل على الله﴾** فعلّق وقوع الفعل بعـزمه دون رأيهم ومشورتهم، ولو كان إنّما أمره بمشورتهم للاستعانة برأيهم لقال له:فإذا أشاروا عليك فاعمل و إذا اجتمع رأيهم على شيء فامضه، فكان تعلّق فعله با لمشورة دون العزم الذي يختص به فلمّـا جاء الذكر بما تلوناه سقط ما توهّمته.

فأمّا وجه دعائهم إلى المشورة عليه ﷺ فإنّ الله أمره أن يتـألّفهم بمشورتهم ويعلمهم بما يصنعونه عند عزماتهم ليتأدبوا بآداب الله عزّ وجلّ فاستشارهم لذلك لا للحاجة إلى آرائهم، على أنّ هاهنا وجهاً آخـر بيّناً وهو أنّ الله سبحانه أعلمه أنّ في أُمتـه من يبتغي لـه الغوائل ويتربّص بـه الـدوائر ويسر خلافـه ويبطن مقتـه ويسعى في هدم أمره ويناقضه في دينه ولم يعرّفه بأعيانهم ولا دلّه عليهم بأسمائهم، فقال عزّ اسمه: **﴿ومن أهل المدينـة مـردوا على النفـاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذّبهم مرتين ثم يردّون إلى عذاب عظيم﴾** [١] وقال جلّ اسمه: **﴿وإذا ما أُنزلت سـورة نظـر بعضهم إلى بعض هل يراكـم من أحد ثم انصرفـوا صرف الله قلـوبهم بأنّـهم قوم لايفقهون﴾** [٢] وقال تبـارك اسمه: **﴿يحلفون لكم لترضـوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإنّ الله لا يرضى عن القوم الفاسقين﴾** [٣] وقال: **﴿ويحلفون بالله إنّهم لمنكم وما هم منكم ولكنّهم قـوم يفرقون﴾** [٤] وقال عـزّ من قائل: **﴿وإذا رأيتهم**

١ـ التوبة/ ١٠١.

٢ـ التوبة/ ١٢٧.

٣ـ التوبة/ ٩٦.

٤ـ التوبة/ ٥٦.

تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنّهم خشب مسنّدة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنّى يؤفكون﴾ [١] وقال جلّ جلاله: **﴿وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يرآءُون الناس ولا يذكرون الله إلاّ قليلا﴾** [٢]، **﴿ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلاّ وهم كارهون﴾** [٣].

ثم قال سبحانه بعد أن أنبأه عنهم في الجملة **﴿ولو نشاء لأريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنّهم في لحن القول﴾** [٤] فدلّه عليهم بمقالهم وجعل الطريق إلى معرفتهم ما يظهر من نفاقهم في لحن قولهم، ثم أمره بمشورتهم ليصل بما يظهر منهم إلى علم باطنهم، فإنّ الناصح تبدو نصيحته في مشورته، والغاش المنافق يظهر ذلك في مقاله، فاستشارهم ﷺ لذلك، ولأنّ الله جلّ جلاله جعل مشورتهم الطريق إلى معرفتهم.

ألا ترى أنّهم لما أشاروا ببدر عليه ﷺ في الأسرى فصدرت مشورتهم عن نيات مشوبة في نصيحته كشف الله تعالى ذلك له وذمّهم عليه وأبان عن إدغالهم فيه، فقال جلّ وتعالى **﴿ما كان لنبيّ أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم* لولا كتاب من الله سبق لمسّكم فيما أخذتم عذاب عظيم﴾** [٥] فوجّه التوبيخ إليهم والتعنيف على رأيهم وأبان لرسوله ﷺ عن حالهم فيعلم أنّ المشورة لهم لم تكن للفقر إلى آرائهم وإنّما كانت لما ذكرناه.

١ـ المنافقون/ ٤.

٢ـ النساء/ ١٤٢.

٣ـ التوبة/ ٥٤.

٤ـ محمّد/ ٣٠.

٥ـ الأنفال/ ٦٧ـ٦٨.

فقال شيخ من القوم يعرف بالجراحي وكان حاضراً: يا سبحان الله أترى أنّ أبا بكر وعمر كانا من أهل النفاق؟ كلاّ ما نظن أنّك أيّدك الله تطلق هذا وما رأينا أنّ النبي ﷺ استشار ببدر غيرهما، فإن كانا هما من المنافقين فهذا ما لا نصبر عليه ولا نقوى على استماعه، وإن لم يكونا من جملة أهل النفاق فاعتمد على الوجه الأول، وهو أنّ النبي ﷺ أراد أن يتألفهم بالمشورة ويعلمهم كيف يصنعون في أُمورهم.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: ليس هذا من الحجاج أيّها الشيخ في شيء وإنّما هو استكبار واستعظام معدول به عن الحجة والبرهان ولم نذكر إنساناً بعينه وإنّما أتينا بمجمل من القول ففصّله الشيخ وكان غنيّاً عن تفصيله.

فصاح الورثاني وأعلى صوته بالصياح يقول: الصحابة أجل قدراً من أن يكونوا من أهل النفاق وسيما الصديق والفاروق، وأخذ في كلام نحو هذا من كلام السوقة والعامة وأهل الشغب والفتن.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: دع عنك الضجيج وتخلّص ممّا أوردته عليك من البرهان واحتل لنفسك وللقوم فقد بان الحق وزهق الباطل بأهون سعي والحمد لله.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه وقد سأله بعض أصحابه فقال له: إنّ المعتزلة والحشوية يدعون أنّ جلوس أبي بكر وعمر مع رسول الله ﷺ فى العريش كان أفضل من جهاد أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ بالسيف لأنّهما كانا مع النبي ﷺ في مستقرّه يدبّران الأمر معه ولولا أنّهما أفضل الخلق عنده لما اختصهما بالجلوس معه

فبأي شيء يدفع هذا؟

فقال له الشيخ أدام الله عزه: سبيل هـذا القول أن يعكس وهذه القضية أن تقلب وذلك أنّ النبي ﷺ لو علم أنّهما لو كانا في جملة المجاهدين بأنفسهما يبارزان الأقران ويقتلان الأبطال ويحصل لهما جهاد يستحقان به الثواب، لما حال بينهما وبين هـذه المنزلـة التي هي أجل وأشرف وأعلى وأسنى من القعـود على كل حـال بنص الكتاب حيث يقـول الله سبحانه: ﴿**لا يستوي القـاعدون من المؤمنين غير أُولي الضرر والمجـاهـدون في سبيل الله بأمـوالهم وأنفسهـم فضّل الله المجـاهـدين بأمـوالهم وأنفسهم على القـاعـدين درجـة وكـلاًّ وعـد الله الحسنى وفضّل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً**﴾[1].

فلمّـا رأينا الرسول ﷺ قد منعهما هـذه الفضيلة وأجلسهما معـه، علمنا أنّ ذلك لعلمه بأنّهما لو تعـرضا للقتال أو عرضا لـه لأفسدا، إمّا بأن ينهزمـا، أو يولّيا الدبر كما صنعا في يـوم أُحد وخيبر وحنين، فكان يكون في ذلك عظيم الضرر على المسلمين ولا يؤمن وقوع الوهن فيهم بهزيمـة شيخين من جملتهم، أو كانا لفرط ما يلحقهما مـن الخوف والجزع يصيران إلى أهـل الشرك مستـأمنين أو غير ذلـك مـن الفساد الـذي يعلمه الله تعالى، ولعلّـه لطف للأُمة بأن أمـر نبيه ﷺ بحبسهما عن القتال، فأمّا ما تـوهموه من أنّه حبسهما للاستعانة برأيهما، فقد ثبت أنّـه كان كاملا وأنّهما كانا نـاقصين عن كماله، وكان معصومـاً وكانا غير معصومين، وكـان مؤيداً بالملائكة وكانا غير مؤيدين، وكان يوحى إليه وينزل القرآن عليه ولم يكونا كذلك، فأي فقـر يحصل له مع مـا وصفناه إليهما لولا عمـى القلوب وضعف الـرأي وقلة الدين.

١ـ النساء/ ٩٥.

والـذي يكشف لك عن صحة مـا ذكـرناه آنفـاً في وجـه اجلاسهما معـه فى العريش، قول الله سبحانه: ﴿**إنّ الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنّة يقـاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلـون وعداً عليه حقّـاً فى التوراة والإنجيل والقرآن**﴾ الآية [1]، فلا يخلـو الرجلان من أن يكـونا مـؤمنين أو غير مؤمنين، فإن كـانا مـؤمنين، فقد اشترى الله أنفسهما منهما بـالجنة، على شرط القتـال المؤدي إلى القتل منهما لغيرهما أو قتل غيرهما لهما، ولـو كـانا كـذلك لما حـال النبي ﷺ بينهما وبين الـوفـاء بشرط الله عليهما من القتل، وفي منعهما من ذلك دليل على أنّهما بغير الصفة التي يعتقدها فيهما الجاهلون، فقـد وضح بما بيناه أنّ العريش وبال عليهما ودليل على نقصهما وأنّه بالضد مما توهموه لهما والمنّة لله.

فصل

وحدثني الشيخ أدام الله عزه فقال: لما حج الـرشيد ونزل المدينة اجتمع إليه بنو هاشم وبقـايا المهاجرين والأنصـار ووجوه الناس، وكان فى القوم سيـدنا أبو الحسن موسى بن جعفر ـ عليهما السّلام ـ فقال لهم الـرشيد: قوموا إلى زيـارة رسول الله. قال: ثم نهض معتمداً على يد أبي الحسن موسى بن جعفر ـ عليهما السّلام ـ حتى انتهى إلى قبر رسول الله ﷺ فوقف ثم قـال: السلام عليك يا رسـول الله، السلام عليك يـا بن عم ــ افتخـاراً على قبـائل العرب الـذين حضروا معـه واستطـالـة عليهم بالنسب ــ قال: فنـزع أبو الحسن مـوسى ـ عليه السّلام ـ يـده من يده ثـم تقدم فقـال: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبـة، قال: فتغير لون الرشيد ثم قال: يا أبا الحسن إن هذا لهو الفخر الجسيم.

١ـ التوبة/ ١١١.

فصل

وحدثني الشيخ أدام الله عزه أيضاً قال: روي أنّه لما سار المأمون إلى خراسان وكان معه الرضا علي بن موسى -عليهما السّلام-، فبينا هما يسيران إذ قال لـه المأمون: يا أبا الحسن إنّي فكرت في شيء ففتح لي الفكـر الصواب فيه، فكرت في أمـرنا وأمركم ونسبنـا ونسبكم فوجـدت الفضيلة فيـه واحـدة ورأيت اختلاف شيعتنـا في ذلك محمولاً على الهوى والعصبية.

فقال له أبو الحسن الرضا -عليه السّلام-: إنّ لهذا الكلام جواباً فإن شئت ذكرته لك وإن شئت أمسكت، فقال له المأمون: إنّي لم أقلـه إلاّ لأعلم ما عندك فيه، قال له الرضا -عليه السّلام-: أنشدك الله يا أمير المؤمنين لو أنّ الله تعالى بعث نبيه محمداً ﷺ فخـرج علينا من وراء أكمـة من هـذه الآكام فخطب إليـك ابنتك أكنت تزوجـه إياها؟ فقال: يا سبحـان الله وهل أحد يرغب عن رسول الله ﷺ؟ فقال له الرضا -عليه السّلام-: أفتراه يحل لـه أن يخطب إلي، قال: فسكت المأمـون هنيئة ثم قـال: أنتم والله أمس برسول الله ﷺ رحماً.

قال الشيـخ أدام الله عزه: وإنّما المعنى لهذا الكـلام، أنّ ولد العبـاس يحلّون لرسول الله ﷺ كما يحل له البعـداء في النسب منـه، وأنّ ولد أمير المؤمنين -عليه السّلام- من فاطمة -عليها السّلام- ومن أُمامة بنـت زينب ابنة رسول الله ﷺ يحرمن عليه لأنّهن من ولده في الحقيقة فالـولد ألصق بالوالد وأقرب وأحـرز للفضل من ولد العم بلا ارتيـاب بين أهل الـدين، فكيف يصـح مع ذلك أن يتسـاووا في الفضل بقـرابـة الرسول ﷺ فنبّهه الرضا -عليه السّلام- على هذا المعنى وأوضحه له.

فصل

وحدثني الشيخ أدام الله عزه أيضاً قال: قال المأمون يوماً للرضا -عليه السّلام-: أخبرني بأكبر فضيلة لأمير المؤمنين -عليه السّلام- يدل عليها القرآن قال: فقال له الرضا -عليه السّلام-: فضيلته فى المباهلة قال الله جلّ جلاله: ﴿**فمن حاجّك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين**﴾ [1] فدعا رسول الله ﷺ الحسن والحسين -عليهما السّلام- فكانا ابنيه ودعا فاطمة -عليها السّلام- فكانت في هذا الموضع نساءه ودعا أمير المؤمنين -عليه السّلام- فكان نفسه بحكم الله عزّ وجلّ، وقد ثبت أنّه ليس أحد من خلق الله سبحانه أجل من رسول الله ﷺ وأفضل فوجب أن لا يكون أحد أفضل من نفس رسول الله ﷺ بحكم الله عزّ وجلّ.

قال: فقال له المأمون: أليس قد ذكر الله الأبناء بلفظ الجمع وإنّما دعا رسول الله ﷺ ابنيه خاصة وذكر النساء بلفظ الجمع وإنّما دعا رسول الله ﷺ ابنته وحدها، فلم لا جاز أن يذكر الدعاء لمن هو نفسه ويكون المراد نفسه فى الحقيقة دون غيره فلا يكون لأمير المؤمنين -عليه السّلام- ما ذكرت من الفضل؟

قال: فقال له الرضا -عليه السّلام-: ليس بصحيح ما ذكرت يا أمير المؤمنين وذلك أنّ الداعي إنّما يكون داعياً لغيره كما يكون الآمر آمراً لغيره ولا يصح أن يكون داعياً لنفسه فى الحقيقة كما لايكون آمراً لها فى الحقيقة، وإذا لم يدع رسول الله ﷺ رجلاً فى المباهلة إلاّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- فقد ثبت أنّه نفسه التي عناها الله تعالى في كتابه وجعل حكمه ذلك في تنزيله.

قال: فقال المأمون: إذا ورد الجواب سقط السؤال.

١ـآل عمران/ ٦١.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: وإنّني لأستحسن قول الفرزدق في كلمته التي يمدح فيها علي بن الحسين -عليه السّلام-، وإنّه ليليق بما تقدم في هذه الفصول ويجانسه حيث يقول وهو يعني زين العابدين -عليه السّلام-:

يكاد يمسكه عرفان راحته ... ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم

مشتقة من رسول الله نبعته ... طابت عناصره والخيم والشيم

ينجاب نور الهدى عن نور غرته ... كالشمس ينجاب عن إشراقها الظلم

يغضي حياء ويغضى من مهابته ... فلا يكلم إلاّ حين يبتسم

هذا ابن فاطمة إن كنت جاهله ... بجده أنبياء الله قد ختموا

وليس قولك من هذا بضائره ... العرب تعرف من أنكرت والعجم

من معشر حبهم دين وبغضهم ... كفر وقربهم منجى ومعتصم

يستدفع السوء والبلوى بحبهم ... ويستربّ به الإحسان والنعم

مقدم بعد ذكر الله ذكرهم ... في كل فرض ومختوم به الكلم

إن عدّ أهل التقى كانوا أئمتهم ... أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم

لايستطيع جواد بعد غايتهم ... ولا يدانيهم قوم وإن كرموا

هم الغيوث إذ ما أزمة أزمت ... والأسد أسد الشرى والبأس محتدم

لا يقبض العسر بسطاً من أكفهم ... سيان ذلك إن أثروا وإن عدموا

أي الخلايق ليست في رقابهم ... لأولية هذا أوله نعم

ما قال لا قط إلاّ في تشهّده ... لولا التشهّد كانت لاؤه نعم

من يعرف الله يعرف اولية ذا ... فالدين من بيت هذا ناله الأُمم

من جدّه دان فضل الأنبياء له ... وفضل أُمته دانت له الأُمم

وفي مثله لعلي بن محمد العلوي الحماني رضي الله عنه:

بين الـــوصي وبين المصطفـى نسب ... تختـــال فيــه المعـالي والمحـــاميـد
كـــانـــا كشمس نهار في البروج كما ... أدارهــــا ثم إحكــــام وتجويـــــد
كسيرهـــا انتقـلا من طـــاهـــر علم ... إلى مطهـــرة أبــــائهـــا صيــــد
تفـــرقـــا عنـــد عبـــد الله واقترنـــا ... بعـــد النبـــوة تـــوفيـق وتســـديـد
وذر ذو العـــرش ذراً طـــــاب بينهما ... فـــانبـث نـــور لـــه في الأرض تخليـد
نـــور تفـــرّع عنـــد البعث فـــانشعبت ... منـه شعـــوب لها في الـديـن تمهيـد
هم فتيـة كسيـــوف الهنـد طـال بهم ... على المطــــاول آبـــاء منـــاجيـــد
قـــوم لماء المعـــالي في وجـــــوههم ... عنـد التكـــرّم تصـويـب وتصعيـد
يـدعـون أحمد إن عـــدّ الفخـار أبـاً ... والعـــود ينبت في أفنـــانـــه العـــود
والمنعمـــــون إذا مـــا لم تكـن نعم ... والـــــذائدون إذا قل المذاويـــــد
أوفـــوا من المجـد والعليـــاء في قلل ... شم قـــواعـــدهـن الفضل والجود
مـــا ســـود النـــاس إلاّ من تمكن في ... أحشــــائه لهم ودّ وتســــويـــــد
بسـط الأكف إذا شيمـت مخايلهـم ... أسـد اللقـــاء إذا صـد الصنـــاديـد
يـزهي المطـاف إذا طـــافـوا بكعبتـه ... ويستنير لهم منهـــا القـــــواعيـــد
في كل يـــوم لهم بـأس يعـــاش بـــه ... وللمكـــــارم مـن أفعـــالهم عيـــد
محســــدون ومن يعقــــد بحبهم ... حبل المودة يضحى وهـــو محســـود
لا ينكـر الـدهـــر إن ألـوى بحقهم ... فـالدهـر مذ كـان مـذموم ومحمـود

ونظير هذا بيتان من قبله رحمه الله أيضاً:

رأت بيتـــــي على رغـــم الملاح ... هـــو البيت المقـــابل للضراح
ووالـــدي المشـــار بــــه إذا مـــا ... دعـــا الـداعي بحيّ على الفـــلاح

وفي مثل ذلك قول العباس بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن علي بن أبي طالب -عليه السلام- محتجاً بفضله على قريش التي هي أفضل الخلق جميعاً:

وقالت قريش لنا مفخر ... رفيع على الناس لا ينكر
فقد صدقوا لهم فضلهم ... وبينهم رتب تقصر
وأدناهم رحماً بالنبي ... إذا فخروا فبه المفخر
بنا الفخر منكم على غيركم ... فأمّا علينا فلا تفخروا
ففضل النبي عليكم لنا ... أقروا به بعد ما أنكروا
فان طرتم بسوى مجدنا ... فإنّ جناحكم الأقصر

ومما يدخل في جملة هذا النظم من نثر الكلام قول داود بن القاسم أبي هاشم الجعفري رحمه الله وقد دخل على محمد بن عبد الله بن طاهر بعد قتل يحيى ابن عمر المقتول بشاهي رحمه الله، فقال له: أيها الأمير إنا قد جئناك لنهنّيك بأمر لو كان رسول الله ﷺ حياً لعزّيناه به.

وفي مثله قول بعض الشيعة لرجل من الناصبة في محاورة له في فضل آل محمد -عليهم السلام-: أرأيت لو أنّ الله بعث نبيه محمداً ﷺ أين ترى كان يحط رحله وثقله؟ فقال له الرجل الناصب: كان يحطه في أهله وولده فقال له المتشيع: فإنّي قد حططت هواي حيث يحط رسول الله ﷺ رحله وثقله.

ومنه قول الكميت بن زيد رحمه الله تعالى:

ما أُبالي إذا حفظت أبا القا ... سم فيهم ملامة اللوام
ما أُبالي ولن أُبالي فيهم ... أبداً رغم ساخطين رغام
فيهم شيعتي وقسمي من الأُ ... مة حسبي من سائر الأقسام

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامه قال الشيخ أدام الله عزه: قال أبو الحسين الخياط: جاءني رجل من أصحاب الإمامة عن رئيس لهم زعم أنّه أمره أن يسألني عن قــول النبي ﷺ لأبي بكـر: ﴿لا تحزن﴾ [1] أطـاعة حـزن أبي بكـر أم معصية؟ قال: فإن كـان طاعة فقد نهاه عن الطاعة، وإن كـان معصية فقد عصى أبو بكر. قال: فقلت له: دع الجواب اليوم ولكن ارجع إليه فاسأله عن قول الله عزّ وجلّ لموسى -عليه السّلام-: ﴿لا تخف﴾ [2] أيخلو خوف موسى -عليه السّلام- من أن يكون طاعـة أو معصية؟ فإن يكن طـاعة فقد نهاه عن الطـاعة، وإن يكن معصيـة فقد عصى موسى -عليه السّلام-. قـال: فمضى ثم عـاد إلي فقلت له: رجعـت إليه؟ قـال نعم، فقلت له: ما قال؟ قال: قال لي: لا تجلس إليه.

قـال الشيخ أدام الله عزه: ولسـت أدري صحة هـذه الحكـاية ولا أبعـد أن يكون تخرّصها الخيـاط، ولو كان صادقـاً في قوله إن رئيساً من الشيعـة أنفذ يسأله عن هذا السؤال لما قصر الرئيس عن اسقاط ما أورده من الاعتراض ويقوى في النفس أن الخياط أراد التقبيح على أهل الإمـامة في تخرّص هذه الحكايـة، غير أنّي أقول له ولأصحابه: الفصل بين الأمـرين واضح، وذلك أنّي لو خليت وظاهر قـوله تعالى لموسى-عليه السّلام-: ﴿لا تخف﴾، وقوله لنبيه ﷺ: ﴿ولا يحزنك قولهم﴾ [3] وما أشبه هذا ممـا يوجّه إلى الأنبيـاء لقطعت على أنّه نهي لهم عن قبيح يستحق فاعلـه الذم

١ـ التوبة/ ٤٠.

٢ـ النمل/ ١٠.

٣ـ يونس/ ٦٥.

عليه لأنّ في ظاهره حقيقة النهي من قوله: لا تفعل، كما أنّ في ظاهر خلافه ومقابله فى الكلام حقيقـة الأمر إذا قـال له: افعل لكنّي عـدلت عن الظاهـر، في مثل هذا لدلالـة عقلية أوجبت عليّ العدول عنه كما تـوجب الدلالة على المرور مع الظـاهر عند عدم الـدليل الصارف عنه وهي ما ثبت مـن عصمة الأنبياء ـ عليهم السّلام ـ التي تنبئ عن اجتنابهم الآثام.

وإذا كان الاتفاق حاصلاً على أنّ أبا بكـر لم يكن معصوماً كعصمة الأنبياء وجب أن يجري كـلام الله تعالى فيما ضمنـه من قصتـه على ظـاهر النهي وحقيقتـه وقبح الحال التي كـان عليهـا، فتوجّـه النهي إليـه عن استـدامتها، إذ لا صـارف يصرف عن ذلك من عصمـة ولا خبر عن الله تعالى فيـه ولا عن رسولـه ﷺ، فقد بطل ما أورده الخياط وهو فى الحقيقة رئيس المعتزلة وبان وهن اعتماده.

ويكشف عن صحة ما ذكـرناه ما تقدم به مشايخنـا رحمهم الله تعالى وهو أنّ الله سبحانه لم ينزل السكينة قط على نبيه ﷺ في موطن كان معـه فيه أحد من أهل الإيمان إلاّ عمهم في نزول السكينـة وشملهم بها. بذلك جـاء القرآن، قـال الله عزّ وجلّ: ﴿**ويـوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغـن عنكم شيئاً وضـاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم ولّيتـم مـدبـرين ثم أنــزل الله سكينتــه على رسـولــه وعلى المؤمنين**﴾[1] وقــال في مــوضع آخــر: ﴿**فأنــزل الله سكينتـه على رســولـه وعلى المؤمنين**﴾[2] ولما لم يكـن مع النبـي ﷺ فى الغـار إلاّ أبـو بكر أفـرد الله عـزّ وجلّ نبيّـه بـالسكينـة ﷺ دونـــه وخصّـــه بها ولم يشركـــه معـــه وقـــال الله

١ـ التوبة/ ٢٥.

٢ـ الفتح/ ٢٦.

عزّ وجلّ: ﴿فأنزل الله سكينته عليه وأيّده بجنود لم تروها﴾ [1] فلو كان الرجل مؤمناً لجرى مجرى المؤمنين في عموم السكينة لهم، ولولا أنّه أحدث بحزنه في الغار منكراً لأجله توجه النهي إليه عن استدامته، لما حرمه الله تعالى من السكينة ما تفضّل به على غيره من المؤمنين الذين كانوا مع رسول الله ﷺ في المواطن الأُخرى على ما جاء في القرآن ونطق به محكم الذكر بالبيان، وهذا بيّن لمن تأمله.

قال الشيخ أيده الله: وقد حيّر هذا الكلام جماعة من الناصبة وضيق عليهم صدورهم فتشعبوا واختلفوا في الحيلة للتخلص منه فما اعتمد منهم أحد إلاّ على ما يدل على ضعف عقله وسخف رأيه وضلاله عن الطريق، فقال قوم منهم: إنّ السكينة إنما نزلت على أبي بكر واعتلّوا في ذلك بأنّه كان خائفاً رعباً ورسول الله ﷺ كان آمناً مطمئناً وقالوا: والآمن غني عن السكينة وإنّما يحتاج إليها الخائف الوجل.

قال الشيخ أدام الله عزّه: فيقال لهم: قد جنيتم بجهلكم على أنفسكم وطعنتم على كتاب الله عزّ وجلّ بهذا الضعيف الواهي من استدلالكم، وذلك أنّه لو كان ما اعتللتم به صحيحاً لوجب أن لا تكون السكينة نزلت على رسول الله ﷺ في يوم بدر ولا في يوم حنين لأنّه لم يكن ﷺ في هذين الموطنين خائفاً ولا رعباً ولا جزعاً بل كان آمناً مطمئناً متيقناً بكون الفتح له وأنّ الله عزّ وجلّ يظهره على الدين كله ولو كره المشركون، وفيما نطق به القرآن من نزول السكينة عليه ما يدمر على هذا الاعتلال.

فإن قلتم: إنّ النبي ﷺ كان في هذين المقامين خائفاً وإن لم يبد خوفه

١ـ التوبة/ ٤٠.

ولذلك نزلت السكينة عليه فيهما وحملتم أنفسكم على هذه الدعوى.

قلنا لكم: وهذه كانت قصته ﷺ في الغار فبم تدفعون ذلك؟ فإن قلتم: إنّه ﷺ قد كان محتاجاً إلى السكينة في كل حال لينتفي عنه الخوف والجزع ولا يتعلقان به في شيء من الأحوال، نقضتم ما سلف لكم من الاعتلال وشهدتم ببطلان مقالكم الذي قدمناه. على أنّ نص التلاوة يدل على خلاف ما ذكرتموه، وذلك أنّ الله سبحانه قال: ﴿**فأنزل الله سكينته عليه وأيّده بجنود لم تروها**﴾ [1] فانبأ الله سبحانه خلقه أنّ الذي نزلت عليه السكينة هو المؤيد بالملائكة إذ كانت الهاء التي في التأييد تدل على ما دلت عليه الهاء التي في نزول السكينة وكانت هاء الكناية في مبتدأ قوله: ﴿**إلاّ تنصروه فقد نصره الله**﴾ [2] إلى قوله: ﴿**وأيّده بجنود لم تروها**﴾عن مكنّى واحد ولم يجز أن تكون عن اثنين غيرين كما لا يجوز أن يقول القائل لقيت زيداً فكلمته وأكرمته فيكون الكلام لزيد بهاء الكناية وتكون الكرامة لعمرو أو خالد أو بكر، وإذا كان المؤيد بالملائكة رسول الله ﷺ باتفاق الأُمة فقد ثبت أنّ الذي نزلت عليه السكينة هو خاصة دون صاحبه، وهذا ما لا شبهة فيه.

وقال قوم منهم: إنّ السكينة وإن اختص بها النبي ﷺ فليس يدل ذلك على نقص الرجل لأنّ السكينة إنّما يحتاج إليها الرئيس المتبوع دون التابع، فيقال لهم: هذا أيضاً رد على الله تعالى لأنّه قد أنزلها على الأتباع المرؤوسين ببدر وحنين وغيرهما من المقامات، فيجب على ما أصّلتموه أن يكون الله سبحانه فعل بهم ما لم تكن بهم الحاجة إليه، ولو فعل ذلك لكان عابثاً تعالى الله عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

قال الشيخ: وهاهنا شبهة يمكن إيرادها هي أقوى مما تقدم غير أنّ القوم لم يهتدوا إليها ولا أظن أنّها خطرت ببال أحد منهم، وهي أن يقول قائل: قد وجدنا

١ـ٢ التوبة/ ٤٠.

الله سبحانه ذكر شيئين ثم عبّر عن أحدهما بالكناية فكانت الكناية عنهما دون أن تختص بأحدهما وهو مثل قوله سبحانه: ﴿**والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله**﴾ [1] فأورد لفظ الكناية عن الفضة خاصة و إنّما أرادهما جميعاً معاً وقد قال الشاعر:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف

و إنّما أراد: نحن بما عندنا راضون وأنت راض بما عندك، فذكر أحد الأمرين واستغنى عن الآخر، كذلك يقول سبحانه :﴿**فأنزل الله سكينته عليه**﴾ ويريدهما جميعاً دون أحدهما.

والجواب عن هذا وبالله التوفيق: أنّ الاقتصار بالكناية على أحد الأمرين دون عموم الجميع مجاز واستعارة استعمله أهل اللسان في مواضع مخصوصة وجاء به القرآن في أماكن محصورة، وقد ثبت أنّ الاستعارة ليست بأصل يجري فى الكلام ولا يصح عليها القياس وليس يجوز لنا أن نعدل عن ظواهر القرآن وحقيقة الكلام إلاّ بدليل يلجئ إلى ذلك ولا دليل في قوله تعالى: ﴿**فأنزل الله سكينته عليه**﴾ فيتعدّى من أجله المكنّى عنه إلى غيره.

وشيء آخر وهو أنّ العرب إنّما تستعمل ذلك إذا كان المعنى فيه معروفاً والالتباس منه مرتفعاً فتكتفي بلفظ الواحد عن الاثنين للاختصار مع الأمن من وقوع الشبهةوالارتياب، فأمّا إذا لم يكن الشيء معروفاً وكان الالتباس عند إفراده متوهماً لم يستعمل ذلك و من استعمله كان عندهم ملغزاً معمياً، ألا ترى أنّ الله

١ـ التوبة/ ٣٤.

سبحانه لما قال: ﴿**والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله**﴾ علم كل سامع للخطاب أنّـه أرادهما معاً بما قدمه من كراهـة كنزهما المانع من انفاقهما فلما عم الشيئين بـذكر يتضمنهما في ظاهـر المقال بما يـدل على معنى ما أخّـره من ذكر الإنفاق، اكتفى بذكر أحدهما للاختصار.

وكذلك قوله تعالى: ﴿**وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضّوا إليهـا**﴾ [1] إنّما اكتفى بالكناية عن أحدهما في ذكرهما معاً لما قدمه في ذكرهما من دليل ما تضمنته الكناية فقال تعالى:﴿**وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضّوا إليها**﴾ فأوقع الرؤية على الشيئين جميعاً وجعلهما سبباً للاشتغال بما وقعت عليه منهما عن ذكر الله عزّ وجلّ والصلاة، وليس يجوز أن يقع الالتباس في أنّه أراد أحدهما مع ما قـدمه من الذكر، إذ لو أراد ذلك لخلا الكلام عن الفائدة المعقولة فكان العلم بذلك يجزي فى الإشارة إليه.

وكذلك قوله تعالى: ﴿**والله ورسوله أحق أن يرضوه**﴾ [2] لما تقدم ذكر الله على التفصيل وذكر رسوله على البيـان دل على أنّ الحق فى الرضا لهما جميعاً وإلاّ لم يكن ذكرهما جميعاً معاً يفيد شيئاً على الحد الذي قدمناه وكذلك قول الشاعر:

نحن بما عنـــدنا وأنـت بما ... عنـدك راض والـــرأي مختلف

لو لم يتقدمـه قوله: نحن بما عندنا، لم يجز الاقتصار على الثـاني لأنّه لو حمل الأول على إسقاط المضمر من قوله راضون لخلا الكلام عن الفائدة فلما كان سائر ما ذكرنـاه معلوماً عند من عقـل الخطاب جاز الاقتصار فيه على أحـد المذكورين للإيجاز والاختصار.

١ـ الجمعة/ ١١.

٢ـ التوبة/ ٦٢.

وليس كذلك قوله تعالى: ﴿فأنزل الله سكينته عليه﴾ لأنّ الكلام يتم فيها وينتظم في وقوع الكناية عن النبي ﷺ خاصة دون الكائن معه فى الغار، ولا يفتقر إلى رد الهاء عليهما معاً مع كونها فى الحقيقة كناية عن واحد فى الذكر وظاهر اللسان، ولو أراد بها الجميع لحصل الالتباس والتعمية والالغاز لأنّه كما يكون التلبيس واقعاً عند دليل الكلام على انتظامها للجميع متى أُريد بها الواحدة مع عدم الفائدة لو لم يرجع على الجميع، كذلك يكون التلبيس حاصلاً إذا أُريد بها الجميع عند عدم الدليل الموجب لذلك وكمال الفائدة مع الاقتصار على الواحد فى المراد.

ألا ترى أنّ قائلا لو قال: لقيت زيداً ومعه عمرو فخاطبت زيداً وناظرته، وأراد بذلك مناظرة الجميع لكان ملغزاً معمياً لأنّه لم يكن في كلامه ما يفتقر إلى عموم الكناية عنهما، ولو جعل هذا نظيراً للآيات التي تقدمت لكان جاهلاً بفرق ما بينها وبينه مما شرحناه. فيعلم أنّه لا نسبة بين الأمرين.

وشيء آخر وهو أنّ الله سبحانه وتعالى كنّى بالهاء التالية للهاء التي فى السكينة عن النبي ﷺ خاصة فلم يجز أن يكون أراد بالأولة غير النبي ﷺ خاصة لأنّه لايعقل في لسان القوم كناية عن مذكورين بلفظ الواحد وكناية تردفها على النسق عن واحد من الاثنين. وليس لذلك نظير فى القرآن ولا فى الأشعار ولا في شيء من الكلام فلمّا كانت الهاء في قوله تعالى: ﴿وأيّده بجنود لم تروها﴾ كناية عن النبي ﷺ بالاتفاق، ثبت أنّ التي قبلها من قوله: ﴿فأنزل الله سكينته عليه﴾ كناية عنه ﷺ خاصة وبان مفارقة ذلك لجميع ما تقدم ذكره من الآي والشعر الذي استشهدوا به والله الموفق للصواب بمنّه.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه قال: سأل يحيى بن خالد البرمكي بحضرة الرشيد، هشام بن الحكم رحمه الله، فقال له: أخبرني يا هشام عن الحق هل يكون في جهتين مختلفتين؟ قال هشام: لا، قال: فخبرني عن نفسين اختصما في حكم فى الدين وتنازعا واختلفا هل يخلوان من أن يكونا محقين أو مبطلين أو يكون أحدهما مبطلاً والآخر محقاً؟ فقال له هشام: لا يخلوان من ذلك وليس يجوز أن يكونا محقين على ما قدمت من الجواب، قال له يحيى بن خالد: فخبرني عن علي -عليه السّلام- والعباس لمّا اختصما إلى أبي بكر فى الميراث أيّهما كان المحق من المبطل إذ كنت لا تقول إنّهما كانا محقين ولا مبطلين؟.

قال هشام: فنظرت فإذا إنّني إن قلت بأنّ علياً -عليه السّلام- كان مبطلا، كفرت وخرجت عن مذهبي، وإن قلت إنّ العباس كان مبطلاً ضرب الرشيد عنقي ووردت عليّ مسألة لم أكن سئلت عنها قبل ذلك الوقت ولا أعددت لها جواباً. فذكرت قول أبي عبد الله -عليه السّلام- وهو يقول لي: يا هشام لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك. فعلمت أنّي لا أُخذل وعنّ لي الجواب فى الحال فقلت له: لم يكن من أحدهما خطأ وكانا جميعاً محقين ولهذا نظير قد نطق به القرآن في قصة داود -عليه السّلام- حيث يقول الله جلّ اسمه: **﴿وهل أتاك نبؤُا الخصم إذ تسوّروا المحراب﴾** إلى قوله: **﴿خصمان بغى بعضنا على بعض﴾** [1] فأي الملكين كان مخطئاً وأيها كان مصيباً أم تقول إنّهما كانا مخطئين فجوابك في ذلك جوابي بعينه؟.

فقال يحيى: لست أقول إنّ الملكين أخطئا بل أقول إنّهما أصابا، وذلك أنّهما

١ـ ص/ ٢١ـ٢٢.

لم يختصما فى الحقيقـة ولا اختلفا فى الحكم وإنّما أظهـرا ذلك لينبهـا داود -عليه السّلام- على الخطيئة ويعرّفاه الحكم ويوقفاه عليه.

قـال: فقلت له: كـذلك علي -عليه السّلام- والعبـاس لم يختلفـا فى الحكم ولا اختصما فى الحقيقـة وإنّما أظهرا الاختـلاف والخصومـة لينبها أبـا بكر على غلطـه ويوقفاه على خطئه ويدلّاه على ظلمـه لهما فى الميراث، ولم يكونا في ريب من أمرهما وإنّما كان ذلك منهما على حد ما كـان من الملكين فلم يحر جواباً واستحسن ذلك الرشيد.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه أيضاً قال: أحب الرشيد أن يسمع كلام هشام ابن الحكم مغ الخوارج فأمره بإحضاره وإحضار عبد الله بن يزيد الاباضي وجلس بحيث يسمع كلامهما ولا يرى القوم شخصه، وكان بالحضرة يحيى بن خالد. فقال يحيى لعبد الله بن يزيد: سل أبا محمد ـ يعنـي هشاماً ـ عن شيء .فقال هشام: إنّه لا مسألـة للخوارج علينـا. فقـال عبد الله بن يـزيـد: وكيف ذلك؟ فقال هشـام: لأنّكم قوم قد اجتمعتم معنـا على ولاية رجل وتعديله والإقرار بإمـامته وفضله ثم فارقتمـونا في عـداوته والبراءة منه فنحن على اجتماعنـا وشهادتكم لنـا، وخلافكم علينـا غير قادح في مـذهبنا، ودعـواكم غير مقبـولة علينـا إذ الاختلاف لا يقـابل الاتفاق وشهادة الخصم لخصمه مقبولة وشهادته عليه مردودة.

فقال يحيى بن خالد: لقد قربت قطعه يا أبا محمد ولكن جاره شيئاً فإنّ أمير المؤمنين أطال الله بقاه يحب ذلك. قال: فقال هشام: أنا أفعل ذلك غير أنّ الكلام ربّما انتهى إلى حـد يغمض ويـدق على الأفهام فيعـانـد أحد الخصمين أو يشتبـه عليـه، فإن أحب الإنصـاف فليجعل بيني وبينـه واسطـة عـدلاً إن خـرجت من الطريق ردّني إليه وإن جار في حكمه شهد عليه. فقـال عبد الله بن يزيد: لقد دعا

أبو محمد إلى الإنصاف.

فقال هشام: فمن يكون هذا الواسطة وما يكون مذهبه أيكون من أصحابي أو من أصحابك أو مخالفاً للملة أو لنا جميعاً؟ فقال عبد الله بن يزيد: اختر من شئت فقد رضيت به. قال هشام: أمّا أنا فأرى أنّه إن كان من أصحابي لم يؤمن عليه العصبية لي وإن كان من أصحابك لم آمنه فى الحكم علي، وإن كان مخالفاً لنا جميعاً لم يكن مأموناً علي ولا عليك ولكن يكون رجلاً من أصحابي ورجلاً من أصحابك لينظران فيما بيننا ويحكمان علينا بموجب الحق ومحض الحكم بالعدل. فقال عبد الله بن يزيد: قد أنصفت يا أبا محمد وكنت أنتظر هذا منك، فأقبل هشام على يحيى بن خالد فقال له: قد قطعته أيّها الوزير ودمرت على مذاهبه كلها بأهون سعي ولم يبق معه شيء واستغنيت عن مناظرته.

قال: فحرك الرشيد الستر فأصغى يحيى بن خالد فقال له: هذا متكلم الشيعة وافق الرجل موافقة لم تتضمن مناظرة ثم ادّعى عليه أنّه قد قطعه وأفسد عليه مذهبه فمره أن يبين عن صحة ما ادّعاه على الرجل. فقال يحيى بن خالد لهشام: إنّ أمير المؤمنين يأمرك أن تكشف عن صحة ما ادّعيت على هذا الرجل.

قال: فقال هشام: إنّ هؤلاء القوم لم يزالوا معنا على ولاية أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ حتى كان من أمر الحكمين ما كان، فأكفروه بالتحكيم وضللوه بذلك وهم الذين اضطروه إليه، والآن قد حكّم هذا الشيخ وهو عماد أصحابه مختاراً غير مضطر رجلين مختلفين في مذهبهما أحدهما يكفّره والآخر يعدله، فإن كان مصيباً في ذلك فأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ أولى بالصواب منه، وإن كان مخطئاً كافراً فقد أراحنا من نفسه بشهادته بالكفر عليها، والنظر في كفره وإيمانه أولى من النظر في إكفاره علياً ـ عليه السّلام ـ، قال: فاستحسن ذلك الرشيد وأمر بصلته وجائزته.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: وهشام بن الحكم كان من أكبر أصحاب أبي عبدالله جعفر بن محمد -عليه السّلام-، وكان فقيهاً، وروى حديثاً كثيراً وصحب أبا عبد الله -عليه السّلام- وبعده أبا الحسن موسى -عليه السّلام-،وكان يكنّى أبا محمد وأبا الحكم، وكان مولى بني شيبان، وكان مقيماً بالكوفة وبلغ من مرتبته وعلوّه عند أبي عبد الله جعفر بن محمد -عليه السّلام- أنّه دخل عليه بمنى وهو غلام أول ما اختطّ عارضاه وفي مجلسه شيوخ الشيعة كحمران بن أعين وقيس الماصر ويونس بن يعقوب وأبي جعفر الأحول وغيرهم فرفعه على جماعتهم وليس فيهم إلاّ من هو أكبر سناً منه.

فلمّا رأى أبو عبد الله -عليه السّلام- أنّ ذلك الفعل قد كبر على أصحابه قال: هذا ناصرنا بقلبه ولسانه ويده، وقال له أبو عبد الله -عليه السّلام- وقد سأله عن أسماء الله تعالى واشتقاقها فأجابه ثم قال له: أفهمت يا هشام فهماً تدفع به أعداءنا الملحدين مع الله عزّ وجلّ؟ قال هشام: نعم، قال أبو عبد الله -عليه السّلام-: نفعك الله به وثبتك عليه. قال هشام: فو الله ماقهرني أحد فى التوحيد حتى قمت مقامي هذا.

قال الشيخ أيده الله: وقد روى عن أبي عبد الله -عليه السّلام- ثمانية رجال كل واحد منهم يقال له هشام، فمنهم أبو محمد هشام بن الحكم مولى بني شيبان هذا، ومنهم هشام بن سالم مولى بشر بن مروان، وكان من سبي الجوزجان، ومنهم هشام الكندي الذي يروي عنه علي بن الحكم، ومنهم هشام المعروف بأبي عبد الله البزاز ومنهم هشام الصيداني، ومنهم هشام الخيّاط، ومنهم هشام بن يزيد، ومنهم هشام بن المثنى الكوفي.

فصل

ومن كـلام الشيخ أدام الله عـزه، قـال لـه رجل من أصحـاب الحديث ممن يذهب إلى مذهب الكرابيسي: ما رأيت أجسر من الشيعـة فيما يدّعونه من المحال وذلك أنّهم زعموا أنّ قول الله سبحانه ﴿**إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً**﴾[1] نـزلت في علي وفـاطمـة والحسن والحسين مع مـا في ظاهـر الآية من أنّـها نزلت في أزواج رسول الله. وذلك أنّك إذا تـأملت الآية من أوّلها إلى آخرها وجدتها منتظمة لذكر الأزواج خاصة ولم نجد لمن ادّعوها له ذكراً.

فقـال لـه الشيخ أيـده الله: أجسر النـاس على ارتكـاب البـاطل وأبهتهم وأشدهم إنكاراً للحق وأجهلهم، من قام مقـامك في هذا الاحتجاج ودفع ما عليه الإجماع والاتفاق،وذلك أنّه لا خلاف بين الأُمـة أنّ الآية من القرآن قد يأتي أوّلها في شيء وآخـرها في غيره ووسطهـا في معنى وأوّلها في سـواه وليس طريق الاتفـاق في معنى إحاطة وصف الكلام بالآي.

وقد نقـل المخالف والموافق أنّ هـذه الآية نزلت في بيـت أُم سلمة رضي الله تعالى عنها ورسول الله ﷺ في البيت ومعه علي وفاطمة والحسن والحسين ـ عليهم السّلام ـ وقد جلّلهم بعباءة خيبرية وقال: اللّهمّ هؤلاء أهل بيتي. فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿**إنّما يـريـد الله ليـذهب عنكم الـرجس أهـل البيت ويطهّـركم تطهيراً**﴾ فتلاهـا رسول الله ﷺ فقـالت لـه أُم سلمـة رضي الله عنهـا: يـا رسـول الله ألست من أهل بيتك؟ فقال لها: إنّك إلى خير ولم يقل إنّك من أهل بيتي.

حتى روى أصحاب الحديث أنّ عمر سئل عن هذه الآية فقال: سلوا عنها

---

١ ـ الأحزاب/ ٣٣.

عائشـة. فقالت عـائشة: إنّها نـزلت في بيت أُختي أُم سلمة فـاسألوهـا عنها فإنّها أعلم بها منّي. فلم يختلف أصحـاب الحديث من الناصبـة ولا أصحاب الحديث من الشيعة في خصـوصها فيمن عددنـاه، وحمل القرآن فى التأويل على ما جـاء به الأثر أولى من حمله على الظن والترجيم.

مع أنّ الله سبحانه قد دل على صحـة ذلك بمتضمن الآية حيث يقول جلّ وعلا: ﴿**إنّما يريـد الله ليذهب عنكم الـرجس أهل البيت**﴾ وإذهاب الـرجس لا يكون إلاّ بالعصمة من الذنوب لأنّ الذنوب من أرجس الرجس والخبر عن الإرادة هنا إنّما هو خبر عن وقوع الفعل خاصـة دون الإرادة التي يكون بها لفظ الأمر أمراً لا سيما على ما أذهب إليه في وصف القـديم بالإرادة، وأفرق بين الخبر عن الإرادة هاهنا والخبر عن الإرادة في قوله: ﴿**يريد الله ليبين لكم**﴾ [1] وقوله: ﴿**يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر**﴾ [2] إذ لو جـرت مجرى واحداً لم يكن لتخصيص أهل البيت بها معنى إذ الإرادة التي يقتضي الخبر والبيان يعـم الخلق كلهم على وجهها فى التفسير ومعناهافلمّـا خصّ الله أهل البيت ـعليهم السّلام ـ بإرادة إذهاب الرجس عنهم دل على ما وصفنـاه من وقوع إذهابـه عنهم وذلك موجب للعصمـة على ما ذكرنـاه، وفى الاتفاق على ارتفاع العصمة عن الأزواج دليل على بطـلان مقال من زعم أنّها فيهنّ.

مع أنّ من عرف شيئـاً من اللسان وأصلـه، لا يرتكب هذا القـول ولا توهم صحته وذلك أنّـه لا خلاف بين أهل العـربية أنّ جمع المذكـر بالميم وجمع المؤنث بـالنون وأنّ الفصل بينهما بهاتين العـلامتين، ولا يجوز في لغـة القـوم وضع علامـة

١ـ النساء/ ٢٦.

٢ـ البقرة/ ١٨٥.

المؤنث على المذكر ولا وضع علامة المذكر على المؤنث ولا استعملوا ذلك في حقيقة ولا مجاز، ولما وجدنا الله سبحانه قد بدأ في هذه الآية بخطاب النساء فأورد علامة جمعهن من النون في خطابهن فقال: **﴿يا نساء النبي لستنّ كأحد من النساء إن اتّقيتن فلا تخضعن بالقول﴾** إلى قوله: **﴿وأطعن الله ورسوله﴾** [1] ثم عدل بالكلام عنهن بعد هذا الفصل إلى جمع المذكر فقال: **﴿إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً﴾** فلمّا جاء بالميم وأسقط النون علمنا أنّه لم يتوجّه هذا القول إلى المذكور الأول بما بيناه من أصل العربية وحقيقتها، ثم رجع بعد ذلك إلى الأزواج، فقال: **﴿واذكرن ما يتلى في بيوتكنّ من آيات الله والحكمة إنّ الله كان لطيفاً خبيراً﴾** [2].

فدل ذلك على إفراد من ذكرناه من آل محمد ـ عليهم السّلام ـ بما علقه عليهم من حكم الطهارة الموجبة للعصمة وجليل الفضيلة.

وليس يمكنكم معشر المخالفين أن تدّعوا أنّه كان فى الأزواج مذكوراً رجل غير النساء وذكر ليس برجل فيصح التعلّق منكم بتغليب المذكر على المؤنث إذا كان فى الجمع ذكر. وإذا لم يمكن ادّعاء ذلك وبطل أن يتوجه إلى الأزواج فلا غير لهن توجهت إليه إلاّ من ذكرناه ممن جاء فيه الأثر على ما بيناه.

١ـ الأحزاب/ ٣٢.

٢ـ الأحزاب/ ٣٤.

فصل

ومن كلامه أيضــاً فى الدلالة على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- لم يبايع أبا بكر، قال الشيخ أدام الله عزه: قد أجمعت الأُمة على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- تأخر عن بيعة أبي بكر فالمقلل يقول: كان تأخره ثلاثة أيام، ومنهم من يقول: تأخر حتى ماتت فاطمة -عليها السّلام- ثم بايع بعـد موتها، ومنهم من يقول: تأخر أربعين يـوماً، ومنهم من يقول: تأخر ستة أشهر، والمحققون من أهل الإمامة يقولون: لم يبايع ساعة قط فقـد حصل الإجماع على تأخره عـن البيعة ثم اختلفـوا في بيعتـه بعد ذلك على مـا قدمنا به الشرح.

فممّـا يـدل على أنّه لم يبايع البتة أنّـه ليس يخلو تأخره من أن يكـون هدى وتركه ضلالاً، أو يكون ضلالاً وتركه هدى وصـواباً، أو يكون صواباً وتركه صواباً، أو يكون خطأً وتـركه خطأً، فلـو كان التأخر ضـلالاً وباطـلاً، لكان أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد ضل بعـد النبي ﷺ بترك الهدى الـذي كـان يجب المصير إليـه وقـد أجمعت الأمة على أن أمير المؤمنين -عليه السّلام- لم يقع منه ضلال بعد النبي ﷺ ولا في طول زمان أبي بكر وأيام عمر وعثمان وصدراً من أيامه حتى خالفت الخوارج عند التحكيم وفارقت الأُمة، وبطل أن يكون تأخره عن بيعة أبي بكر ضلالاً.

وإن كان تأخره هدى وصواباً وتركه خطأً وضلالاً فليس يجوز أن يعدل عن الصـــواب إلى الخطأ ولا عن الهدى إلى الضـلال لا سيما والإجماع واقع على أنّــه لم يظهر منه ضلال في أيام الثلاثة الـذين تقدموا عليه، ومحال أن يكون التأخر خطأً وتركه خطأً للإجماع على بطلان ذلك أيضاً ولما يوجبه القياس من فساد هذا المقال.

وليس يصح أن يكـون صوابـاً وتـركه صـواباً لأنّ الحق لا يكـون في جهتين مختلفتين ولا على وصفين متضـادين، ولأنّ القـوم المخـالفين لنـا في هـذه المسألـة مجمعون على أنّه لم يكن إشكال في جواز الاختيار وصحة إمامة أبي بكر.

وإنّما الناس بين قـائلين قائل من الشيعـة يقول: إنّ إمـامة أبي بكـر كانت فاسدة فلا يصح القول بها أبداً. وقائل من الناصبة يقول: إنّها كانت صحيحة ولم يكن على أحـد ريب في صوابها إذ جهـة استحقـاق الإمامـة هو ظـاهـر العدالـة والنسب والعلم والقدرة على القيـام بالأُمور ولم تكن هذه الأُمـور تلتبس على أحد في أبي بكر عندهم. وعلى ما يذهبـون إليه فلا يصح مع ذلك أن يكون المتأخر عن بيعته مصيباً أبداً لأنّه لا يكون متأخراً لفقد الدليل بل لا يكون متأخراً لشبهة وإنّما يتأخر إذا ثبت أنّه تأخر للعناد.

فثبت بما بينـــاه أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ لم يبـايع أبـا بكـر على شيء من الوجـوه كما ذكرنـاه وقدمنـاه وقد كـانت الناصبـة غافلـة عن هـذا الاستخراج في موافقتهـا على أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ تأخـر عن البيعة وقتـاً ما، ولو فطنـت له لسبقت بالخلاف فيـه عن الإجماع وما أبعـد أنّـهم سيرتكبـون ذلك إذا وقفوا على هذا الكلام غير أنّ الإجماع السابق لمرتكب ذلك يحجّه ويسقط قوله فيهون قصته ولا يحتاج معه إلى الإكثار.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عـزه قـال: قـال أبـو الحسن علي بن ميثم رحمه الله لرجل نصراني: لم علقت الصليب في عنقك؟ قال: لأنّه شبيه الشيء الذي صلب عليه عيسى -عليه السّلام- . قال أبو الحسن: فكان عيسى -عليه السّلام- يحبّ أن يمثل به؟ قال: لا. قـال: فأخبرني عن عيسى -عليه السّلام- أكان يـركب الحمار ويمضي عليه في حوائجه؟ قال: نعم. قال: أفكان يحب بقـاء الحمار حتى يبلغ عليه حاجته؟ قال: نعم، قال: فتركت مـا كان يحب عيسى بقاه ومـا كان يركبـه في حياته بمحبـة منه وعمدت إلى ما حمل عليه عيسى -عليه السّلام- بالكره منه وركبه بالبغض له فعلقته في عنقك، فقـد كـان ينبغـي على هـذا القيـاس أن تعلّق الحمار في عنقك وتطـرح الصليب وإلاّ فقد تجاهلت!

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه قـال: لما أراد رسول الله ﷺ الاختفاء من قريش والهرب منهم إلى الشعب لخوفـه على نفسه، استشـار أبـا طالب رحمة الله عليـه في ذلك فأشار بـه عليه، ثم تقدم أبـو طالب إلى أمير المؤمنين -عليه السّلام- أن يضطجع على فراش رسول الله ﷺ ليقيه بنفسه فأجابه إلى ذلك، فلمّـا نامت العيون جاء أبو طالـب ومعه أمير المؤمنين -عليه السّلام- فأقـام رسول الله ﷺ وأضجـع أمير المؤمنين -عليه السّلام- مكانه فقال أمير المؤمنين -عليه السّلام-: يا أبتاه إنّي مقتول. فقـال أبو طالب

رحمه الله:

إصبرن يـــا بني فـــالصبر أحجى ... كـل حـي مصيره لشعـــــــوب
قـــد بـذلنـاك والبـلاء شـديـد ... لفـــداء النجيـب وابن النجيـب
لفـــداء الأغـر ذي الحسب الثــا ... قب والبـــاع والفنـــاء الـــرحيب
إن يصبك المنـــون فـــالنبل يبرى ... فمصيـب منهــــا وغير مصيـب
كـــل حــــي وإن تملى بعيـــش ... آخـــذ مـن سهـــامهـــا بنصيب

قال: فقال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ:

أتأمـــــرني بـــــالصبر في نصر أحمد ... ووالله مـا قلت الـذي قلت جـازعـا
ولكنّنـي أحببت إظهــــــار نصرتي ... وتعلم أنّي لم أزل لـك طــائعــــا
وسعيي لـــوجـــه الله في نصر أحمد ... نبي الهدى المحمـود طفـلاً ويـافعـا

وقال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ بعد ذلك:

وقيت بنفسي خير من وطئ الحصى ... ومن طاف بالبيـت العتيق وبالحجر
رســـول إلّــه الخلق إذ مكـــروا بـــه ... فنجّاه ذو الطـول الكريم مـن المكر
وبـات رســول الله بـالشعـب آمنـاً ... وذلـك في حفظ الإلـــــه وفي ستر
وبـتّ أُراعيهم وهـم ينبــــؤنني ... وقـد صبّرت نفسي على القتل والأسر
أردت بـــه نصر الإلـــه تبتـــلا ... وأضمـــرتـــه حتى أُوسـد في قبري

قـــال الشيخ أدام الله عـزه: وأكثـــر الأخبـــار جـــاءت بمبيت أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ على فراش رسول الله ﷺ في ليلة مضي رسول الله ﷺ إلى الغار، وهذا الخبر

وجدته في ليلة مضيّه إلى الشعب، ويمكن أن يكون قد بات -عليه السّلام- مرتين على فراش الرسول ﷺ وفي مبيته -عليه السّلام- حجج على أهل الخلاف من وجوه شتى:

أحدها في قولهم إنّ أمير المؤمنين آمن برسول الله ﷺ وهو ابن خمس سنين أو سبع سنين أو تسع سنين ليبطلوا بذلك فضيلة إيمانه ويقولوا إنّه وقع منه على سبيل التلقين دون المعرفة واليقين، إذ لو كانت سنّه عند دعوة رسول الله على ما ذكروا له، لم يكن أمره يلتبس عند مبيته على الفراش وتشبّهه برسول الله ﷺ حتى يتوهم أنّه هو فيرصدونه إلى وقت السحر لأنّ جسم الطفل لا يلتبس بجسم الرجل الكامل، فلمّا التبس على قريش الأمر في ذلك حتى ظنوا أنّ علياً -عليه السّلام- رسول الله ﷺ بائتاً على حاله في مكانه، وكان هذا في أول الدعوة وابتدائها وعند مضيه إلى الشعب، دل على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- كان عند إجابته للرسول ﷺ بالغاً كاملاً في صورة الرجال ومثلهم فى الجسم ومقاربهم. وإن كانت الحجج على صحة إيمانه وفضيلته وأنّه لم يقع إلاّ بالمعرفة، لا يفتقر إلى ذكر هذا وإنّما أوردناه استظهاراً.

ومنها أنّ الله سبحانه قصّ علينا في محكم كتابه قصة إسماعيل في تعبده بالصبر على ذبح أبيه إبراهيم -عليه السّلام- له ثم مدحه بذلك وعظّمه وقال: ﴿**إنّ هذا لهو البلاء المبين**﴾ [1] وقال رسول الله ﷺ في افتخاره بآبائه: أنا ابن الذبيحين يعني إسماعيل -عليه السّلام- وعبد الله، ولعبد الله فى الذبح قصة مشهورة يطول شرحها يعرفها أهل السير وأنّ أباه عبد المطلب فداه بمائة ناقة حمراء.

وإذا كان ما أخبر الله تعالى به من محنة إسماعيل -عليه السّلام- بالذبح يدل على أجلّ فضيلة وأفخر منقبة، احتجنا أن ننظر في حال مبيت أمير المؤمنين -عليه السّلام-

---

١ـ الصافات/ ١٠٦.

على الفراش وهل يقارب ذلك أو يساويه فوجدناه يزيد فى الظاهر عليه، وذلك أنّ إبراهيم -عليه السّلام- قال لابنه إسماعيل -عليه السّلام- : **﴿إنّي أرى فى المنام أنّي أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين﴾** [1] فاستسلم لهذه المحنة مع علمه باشفاق الوالد على الولد ورأفته به ورحمته له وأنّ هذا الفعل لا يكاد يقع من الوالد بولده بل لم يقع فيما سلف ولم يتوهم فيما يستقبل، وكان هذا أمراً يقوى في ظن إسماعيل أن المقال مع أبيه خرج مخرج الامتحان له فى الطاعة دون تحقق العزم على إيقاع الفعل فيزول كثير من الخوف معه وترجى السلامة عنده.

وأمير المؤمنين -عليه السّلام- دعاه أبو طالب رحمه الله إلى المبيت على فراش النبي ﷺ وفدائه بنفسه وليس له من الطاعة عليه ما للأنبياء -عليهم السّلام- على البشر، ولم يأمره بذلك عن وحي من الله تعالى كما أمر إبراهيم -عليه السّلام- ابنه وأسند أمره إلى الوحي، ومع علم أمير المؤمنين -عليه السّلام- أنّ قريشاً أغلظ الناس على رسول الله ﷺ وأقساهم قلباً وما يعرفه كل عاقل من الفرق بين الاستسلام للعدو المناصب والمبغض المعاند الذي يريد أن يشفي نفسه ولا يبلغ الغاية في شفائها إلاّ بنهاية التنكيل وغاية الأذى بضروب الآلام، وبين الاستسلام للولي المحب والوالد المشفق الذي يغلب فى الظن أنّ إشفاقه يحول بينه وبين إيقاع الضرر بولده، إمّا مع طاعة الله تعالى بالمسألة والمراجعة أو بارتكاب المعصية ممّن يجوز عليه ارتكاب المعاصي أو بحمل ذلك منه على ما قدمناه من الاختبار والتورية فى الكلام ليصح له مطلوبه من الامتحان.

وإذا كانت محنة أمير المؤمنين -عليه السّلام- أعظم من محنة إسماعيل

١- الصافات/ ١٠٢.

ـعليه السّلامـ بمـا كشفناه ثبت أنّ الفضل الـذي حصل بـه لأمير المـؤمنين ـعليه السّلامـ يرجح على كل فضيلة حصلت لأحد من الصحابة وأهل البيت ـعليهم السّلامـ وبطل قول من رام المفاضلة بينه وبين أبي بكر من العامة والمعتزلة الناصبة له ـعليه السّلامـ إذ قد حصل له ـعليه السّلامـ فضل يزيد على الفضل الحاصل للأنبياء .

ولعل قائلاً يقـول عند سماع هـذا : كيف يسوغ لكم ما ادّعيتمـوه في هذه المحنة وتعظيمها على محنة إسماعيل ـعليه السّلامـ وذلك نبي وهذا عندكم وصي نبي وليس يجوز أن يكون من ليس بنبي أفضل من أحد الأنبياء ـعليهم السّلامـ.

فإنّـه يقال لهم:ليس في تفضيلنـا هـذه المحنة على محنـة إسماعيل ـعليه السّلامـ تفضيـل لأمير المؤمنين ـعليه السّلامـ على أحـد الأنبيـاء ـعليهم السّلامـ، وذلك أنّ عليـاً ـعليه السّلامـ وإن حصل له فضل لم يحزه نبي فيما مضى، فإنّ الذي حازته الأنبياء من الفضل الـذي لم يحصـل منـه شيء لأمير المؤمنين ـعليه السّلامـ يوجب فضلهـم عليه ويمنع من المساواة بينـه وبينهم أو تفضيله عليهم كما بيناه، وبعـد فإنّ الحجة إذا قـامت على فضل أمير المؤمنين ـعليه السّلامـ على نبي مـن الأنبيــاء ولاح على ذلك البرهان، وجب علينـا القول به وتـرك الخلاف فيه ولم يوحشنـا منه خلاف العـامة الجهلاء.

وليس في تفضيل سيـد الـوصيين وإمام المتقين وأخي رسـول رب العـالمين سيد المرسلين ونفسه بحكم التنزيل وناصره فى الـدين وأبي ذريته الأئمة الراشدين الميامين على بعض الأنبياء المتقدمين، أمر يحيله العقل ولا يمنع منه السنّة ولا يرده القياس ولا يبطلـه الإجماع إذ عليه جمهور شيعتـه، وقد نقلـوا ذلك عن الأئمة من ذريته ـعليهم السّلامـ وإذا لم يكن فيه إلاّ خـلاف الناصبـة والمستضعفين ممن يتولاه لم يمنع من القول به.

فإن قال قائل: إنّ محنة إسماعيل -عليه السّلام- أجلّ قدراً من محنة أمير المؤمنين -عليه السّلام- وذلك أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد كان عالماً بأنّ قريشاً إنّما تريد غيره وليس غرضها قتله وإنّما قصدها لرسول الله ﷺ دونه فكان على ثقة من السلامة وإسماعيل -عليه السّلام- كان متحققاً لحلول الذبح به من حيث امتثل الأمر الذي نزل الوحي به فشتان بين الأمرين.

قيل له: إنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- وإن كان قد كان عالماً بأنّ قريشاً إنّما قصدت رسول الله ﷺ دونه، فقد كان يعلم بظاهر الحال وما يوجب غالباً الظن من العادة الجارية شدة غيظ قريش على من فوّت غرضهم في مطلوبهم ومن حال بينهم وبين مرادهم من عدوهم ومن لبس عليهم الأمر حتى ضلت حيلتهم وخابت آمالهم من أنّهم يعاملونه بأضعاف ما كان في أنفسهم أن يعاملوا صاحبه لتزايد حقنهم وحقدهم واعتراء الغضب لهم، فكان الخوف منه عند هذه الحال أشد من خوف الرسول ﷺ، واليأس من رجوعهم عن إيقاع الضرر به أقوى من يأس النبي ﷺ.

وهذا هو المعروف الذي لا يختلف فيه اثنان لأنّه قد كان يجوز منهم عند ظفرهم بالنبي ﷺ أن تلين قلوبهم له ويتعطفوا للنسب والرحم التي بينهم وبينه ويلحقهم من الرقة عليه ما يلحق الظافر بالمظفور به فيبرد قلوبهم ويقل غيظهم وتسكن نفوسهم، وإذا فقدوا المأمول من الظفر به وعرفوا وجه الحيلة عليهم في فوتهم غرضهم وعلموا أنّه بعلي -عليه السّلام- تم ذلك، ازدادت الدواعي لهم إلى الإضرار به وتوفرت عليه وكانت البلية أعظم على ما شرحناه.

على أنّ إسماعيل -عليه السّلام- قد كان يعلم أنّ قتل الوالد لولده لم يجر به عادة من الأنبياء والصالحين ولا وردت به فيما مضى عبادة فكان يقوى في نفسه أنّه على

ما قـدمناه من الاختبار. ولو لم يقع لـه ذلك لجوز نسخه لغرض توجبـه الحكمة أو كان يجوز أن يكون في باطن الكلام خلاف ما في ظاهره أو يكون تفسير المنام بضد حقيقته، أو يحول الله عزّ وجلّ بين أبيه وبين مراده بالاخترام أو شغل يعـوقه عنه. ولا محالة أنّه قد خطـر بباله ما فعله الله من فدائه وإعفـائه عن الذبح ولو لم يخطر ذلك لكان مجوزاً عنـده، إذ لو لم يجز في عقله لما وقع من الحكيم سبحانـه وعلى أنّه متى تيقّن الفعل تيقّنـه من مشفق رحيم. وإذا تيقّنـه أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ تيقّنه من عدوّ قاس حقود، فكان الفصل بين الأمرين لا خفاء به عند ذوي العقول.

فإن قـال قائل منهم فى الجواب الأول: إذا كنتم فضلتم علياً على إسماعيل في محنة الاستسلام للقتل ولم يمنع ذلك من فضل إسماعيل ـ عليه السّلام ـ عليه في أُمور توجب التفاوت بينه وبينـه فى الفضل فما أنكرتم أن يكون علي أفضل من أبي بكر بهذه الحال ولا يمنع ذلك من فضل أبي بكر عليه في طاعات أُخر.

قيل لـــه: الفصـل بين الأمـــرين واضـح، وذلك أنّـــا إنّما فضلنـــا إسماعيل ـ عليه السّلام ـ على أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ مع اختصاصـه بهذه الفضيلة منه، لإحاطة العلم منّا بفضل النبوة لإسماعيل ـ عليه السّلام ـ الذي لم يحصل لأمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ مثله ولا حصل له معنى يوازيه ولفضيلة الوحي بنزول الملائكة وغير ذلك، فلو كان لأبي بكر فضل يـوازي هذه الفضيلة أو يزيد عليها لوجـب أن يكون معروفاً، فلمّـا وجدنا أبا بكر عريـاً من فضيلة المبيت على الفراش وعرياً من فضيلة الجهاد ووجدنـا كل فضل تدّعيه أصحابـه له قد شاركـه فيه أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وزاد عليه في معناه، بطل مقال من أوجب الشك في حاله على ما ذكرناه.

ولو جـاز ذلك لقائل يقترحـه بغير برهـان، لجاز لآخر أن يـوجب الشك في فضل بعض أُمة النبي ﷺ على كثير من الأنبياء ـ عليهم السّلام ـ وإن لم يظهر منهم فعل

يقارب النبوة ويعتمد في ذلك على المبهم من القول والشك فى البواطن دون الظواهر والموجود من الأعمال، ولوجب أن لا يقطع على فضل أحد على غيره فى الظاهر، لأنّا لا نأمن أن يكون مع المفضول فى الظاهر أعمال باطنة توفي فى الفضل على ما عرفناه، وفي ذلك أنّه يجب على من خالفنا أن لا يأمن أن يكون قد كان في بعض الأعراب أو غيرهم ممن صحب النبي ﷺ وقتاً مامن يزيد في فضله عند الله على أبي بكر وعمر وعثمان، وهذا نقض مذاهبهم بأسرها وهو لازم لهم على ما أوردوه من السؤال.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه مرسلاً عن علي بن عاصم عن عطاء بن السائب عن ميسرة أنّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ مر برحبة القصارين بالكوفة فسمع رجلاً يقول: لا والذي احتجب بسبع طباق، قال: فعلاه بالدرة وقال له: ويلك إنّ الله لا يحجبه شيء عن شيء، فقال الرجل: فأُكفّر عن يميني يا أمير المؤمنين؟ فقال: لا، إنّك حلفت بغير الله تعالى.

قال الشيخ أدام الله عزه: وفي هذا الحديث حجة على المشبّهة، وحجة على مذهبي فى المعرفة والإرجاء وقولي في ذبائح أهل الكتاب، فأمّا المشبّهة فإنّها زعمت أنّ الله تعالى فى السماء دون الأرض وأنّه محتجب عن خلقه بالسماوات السبع، وفي دليل العقل على أنّ الذي يحويه مكان ويستره حجاب لا يكون إلاّ جسماً أو جوهراً والجسم محدث والبرهان قائم على قدم الله سبحانه، ما يمنع من التشبيه ويفسده. وقول الله سبحانه: ﴿**ليس كمثله شيء وهو السميع البصير**﴾[1] وقول

١ـ الشورى/ ١١.

أمير المؤمنين -عليه السّلام- بصريحه يفسد ذلك أيضاً على ما تقدم به الشرح.

وأمّا قولي فى المعرفة فإنّني أقول: إنّه ليس يصح أن يعرف الله تعالى من وجه ويجهل من وجه وإنّما يصح ذلك فى المحسوسات فتعرف بالحس وتجهل حقائقها لتعلق العلم بها بالاستنباط.

وأمّا مذهبي فى الإرجاء فإنّني أقول: لا طاعة مع كافر لأنّه لا يعرف ربه وإذا لم يعرفه لم تصح منه طاعة إذ الفعل إنّما يكون طاعة بقصد الفاعل به إلى المطاع، وإذا كان جاهلاً بالمطاع لم يصح منه توجيه الفعل إليه، وفي قول أمير المؤمنين -عليه السّلام- للحالف لا كفّارة عليك لأنّك لم تحلف بالله دليل على صحة ما ذهبت إليه وبطلان قول من خالفني في هذا الباب من الفرق كلها. وأصحابي خاصة الذين يثبتون للكافر طاعات يزعمون أنّ الله يثيبه عليها في الدنيا.

وأمّا قولي في ذبائح أهل الكتاب فإنّني أُحرّمها لقول الله تعالى ذكره: ﴿**ولا تأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه وإنّه لفسق وإنّ الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنّكم لمشركون**﴾[1] وإذا ثبت أنّ اليهودي لا يعرف الله سبحانه لاعتقاده أنّ الله عزّ وجلّ أبّد شرع موسى -عليه السّلام- وأكذب محمداً ﷺ، وكفره بمرسل محمد ﷺ واعتقاده أنّ الذي أرسله الشيطان دون الرحمن، وكذلك النصراني لا يعرف الله لأنّه يعتقد أنّ الله جلّ اسمه ثالث ثلاثة وأنّه ثلاثة أقانيم جوهر واحد وأنّ المسيح ابنه اتّحد به، وكفرهم بمن أرسل محمداً ﷺ واعتقادهم أنّه جاء من قبل الشيطان مع أنّ أكثر اليهود مشبّهة مجبرة يزعمون أنّ إلههم شيخ كبير أبيض الرأس واللحية ويعتمدون في ذلك على ما زعموا أنّهم وجدوه في بعض كتب الأنبياء أنّه قال: صعدت إلى عتيق الأيام (الأنام ن خ) فوجدته جالساً على

١ـ الأنعام/ ١٢١.

كرسي وحوله الملائكة فرأيته أبيض الرأس واللحية.

وإذا ثبت أنّ القوم لا يعرفون الله تعالى، ثبت أنّ الذي يظهر منهم من التسمية ليس يتوجه إلى الله تعالى وأنّ جهلهم بالله تعالى يوجه الإسم إلى ما يعتقدونه إلها وذلك غير الله فى الحقيقة، وإذا لم يقع منهم التسمية لله فى الحقيقة لم تحل ذبائحهم.

والذي يخالفنا في هذا الباب من أصحابنا لا يعرف معاني هذا الكلام ولا يعمل فيما يذهب إليه على الواضح من الأخبار وإنّما يعتمد في ذلك على أحاديث شواذ وأُخر لها معاني وتأويلات، ولم أقصد للنقض عليهم فأستقصي الكلام وإنّما ذكرت هذه النكتة لما اقتضاه شرح الحديث الذي قدمناه.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: حكى أبو القاسم الكعبي في كتاب الغرر عن أبي الحسن الخياط، قال: حدثني أبو مخالد قال: مر أبو عمرو بن العلاء بعمرو بن عبيد وهو يتكلم فى الوعيد فقال ـ يعني أبا عمرو ـ: إنّما أتيتم من العجمة لأنّ العرب لا ترى ترك الوعيد ذماً وإنّما ترى ترك الوعد ذماً وأنشد:

وإنّي وإن أوعدته ووعدته　　　لأخلف إيعادي وأنجز موعدي

قال: فقال له عمرو: أفليس يسمّى تارك الإيعاد مخلفاً؟ قال: بلى. قال: فنسمّي الله عزّ وجلّ مخلفاً إذا لم يفعل ما أوعد؟. قال: لا، قال: فقد أبطلت شاهدك.

قال الشيخ أدام الله عـزه: ووجدت أبا القـاسم قد اعتمد على هـذا الكلام واستحسنـه ورأيته قـد وضعـه في أماكن شتى من كتبـه واحتج بـه على أصحابنـا الراجئة. فيقال له: إنّ عمرو بن عبيد ذهب عن موضع الحجة فى الشعر وغالط أبا عمرو بن العـلاء أو جهل مواضع العمدة من كـلامه، وذلك أنّه إذا كـانت العرب والعجم وكل عاقل يستحسن العفو بعد الوعيد ولا يعلّقون بصاحبه ذماً فقد بطل أن يكون العفو من الله تعالى مع الوعيد قبيحاً، لأنّـه لو جاز أن يكون منه قبيحاً ما هـو حسن فى الشاهـد عند كل عـاقل، لجاز أن يكـون منه حسنـاً ماهـو قبيح فى الشاهد عند كل عاقل، وهذا نقض العدل، والمصير إلى قول أهل التجوير والجبر.

مع أنّه إذا كـان العفو مستحسنـاً مع الخلف فهو أولى بأن يكـون حسناً مع عدم الخلف ونحن إذا قلنـا إنّ الله سبحانه يعفو مع الـوعيد فإنّما نقول بأنّه تـوعّد بشرط يخرجه عن الخلف في وعيده لأنّه حكيم لا يعبث.

وإذا كان حسن العفـو فى الشاهد منّا يغمـر قبح الخلف حتى يسقط الذم عليه وهو لو حصل في موضع لم يجر به إلى العفو أو ما حصل في معناه من الحسن لكان الـذم عليه قائماً ويجعل وجود الخلف كعـدمه في ارتفاع اللوم عليـه، فهو في إخـــراج الشرط المشهـور عن القبح إلى صفـــة الحسن وإيجاب الحمـد والشكـــر لصاحبـه أحرى وأولى من إخراجه الخلف عمّـــا كان يستحق عليه من الـذم عند حسن العفو وأوضح في باب البرهان وهذا بيّـن لمن تدبره.

وشيء آخر وهو أنّا لا نطلق على كل تارك الإيعاد الوصف بأنّه مخلف لأنه نجوز أن يكون قد شرط في وعيده شرطاً أخرجه به عن الخلف، وإن أطلقنا ذلك فى البعض فلإحاطة العلم أو عدم الدليل على الشرط فنحكم على الظاهر.

وإن كان أبـو عمرو بن العلاء أطلق القـول فى الجواب إطلاقاً فـإنّما أراد به

الخصوص دون العموم وتكلم على معنى البيت الذي استشهد به.

وما رأيت أعجب من متكلم يقطع على حسن معنى مع مضامته لقبيح ويجعل حسنه مسقطاً للذم على القبيح ثم يمتنع من حسن ذلك المعنى مع تعريه من ذلك القبيح ثم يفتخر بهذه النكتة عند أصحابه ويستحسنون احتجاجه المؤدي إلى هذه المناقضة ولكن العصبية ترين القلوب!

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه قال: سئل أبو الحسن علي بن إسماعيل بن ميثم رحمه الله فقيل له: لم صلّى أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ خلف القوم؟ قال: جعلهم بمثل سواري المسجد، قال السائل: فلم ضرب الوليد بن عقبة الحد بين يدي عثمان؟ قال: لأنّ الحد له وإليه فإذا أمكنه إقامته أقامه بكل حيلة، قال: فلم أشار على أبي بكر وعمر؟ قال: طلباً منه أن يحيي أحكام الله عزّ وجلّ ويكون دينه القيم كما أشار يوسف ـ عليه السّلام ـ على ملك مصر نظراً منه للخلق، ولأنّ الأرض والحكم فيها إليه فإذا أمكنه أن يظهر مصالح الخلق فعل وإذا لم يمكنه ذلك بنفسه توصل إليه على يدي من يمكنه طلباً منه لإحياء أمر الله تعالى.

قال: فلم قعد عن قتالهم؟. قال: كما قعد هارون بن عمران عن السامري وأصحابه وقد عبدوا العجل، قال: أفكان ضعيفاً؟ قال: كان كهارون ـ عليه السّلام ـ حيث يقول: ﴿**يابن أُم إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني**﴾ [1] وكان كنوح ـ عليه السّلام ـ ، إذ قال: ﴿**إنّي مغلوب فانتصر**﴾ [2] وكان كلوط ـ عليه السّلام ـ إذ قال: ﴿**لو**

١ـ الأعراف/ ١٥٠.

٢ـ القمر/ ١٠.

أنّ لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد﴾ [١] وكان كموسى وهارون ـ عليهما السّلام ـ إذ قال موسى: ﴿**ربّ إنّي لا أملك إلاّ نفسي وأخي**﴾ [٢] قال: فلم قعد في الشورى؟ قال: اقتداراً منه على الحجة وعلماً منه بأنّ القوم إن ناظروه وأنصفوا كان هو الغالب، ولو لم يفعل وجبت الحجة عليه لأنّه من كان له حق فدعي إلى أن يناظر فيه فإن ثبت له الحجة سلم الحق إليه وأُعطيه فإن لم يفعل بطل حقه وأدخل بذلك الشبهة على الخلق، وقد قال ـ عليه السّلام ـ يومئذ: اليوم أُدخلت في باب إن أُنصفت فيه وصلت إلى حقي، يعني أنّ أبا بكر استبدّ بها يوم السقيفة ولم يشاوره.

قال: فلم زوج عمر بن الخطاب ابنته؟ قال: لإظهاره الشهادتين وإقراره بفضل رسول الله ﷺ وأراد بذلك استصلاحه وكفه عنه وقد عرض لوط ـ عليه السّلام ـ بناته على قومه وهم كفار ليردهم عن ضلالتهم فقال: ﴿**هؤلاء بناتي هنّ أطهر لكم فاتّقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد**﴾ [٣].

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه مرسلاً عن عمرو بن وهب اليماني قال: حدثني عمرو بن سعد [٤] عن محمد بن جابر عن أبي إسحاق السبيعي قال: قال شيخ من أهل الشام حضر صفين مع أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ بعد انصرافهم من صفين: أخبرنا يا أمير المؤمنين عن مسيرنا إلى الشام أكان بقضاء من الله وقدر؟ قال: نعم يا

١ـ هود/ ٨٠.

٢ـ المائدة/ ٢٥.

٣ـ هود/ ٧٨.

٤ـ في نسخة عمرو بن كعب.

أخا أهل الشام والـذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما وطئنا مـوطئاً ولا هبطنا وادياً ولا علونا تلعة إلاّ بقضاء من الله وقدره.

فقال الشامي: عند الله تعالى أحتسب عناي إذاً يا أمير المؤمنين وما أظن أنّ لي أجراً في سعيي إذا كان الله قضاه علي وقدره لي.

فقال أمير المؤمنين -عليه السّلام-: إنّ الله قـد أعظم لكم الأجـر على مسيركم وأنتم سـائرون وعلى مقـامكم وأنتم مقيمـون ولم تكـونـوا في شيء من حـالاتكم مكرهين ولا إليها مضطرين ولا عليها مجبرين.

فقـال الشامي: فكيف يكـون ذلك والقضـاء والقدر سـاقـانا وعنهما كـان مسيرنا وانصرافنا؟

فقال لـه أمير المؤمنين -عليه السّلام-: ويحك يـا أخـا أهل الشـام لعلك ظننت قضاءً لازماً وقدراً حتماً، لو كان ذلك كـذلك لبطل الثواب والعقاب وسقط الوعد والـوعيـد والأمـر من الله عـزّ وجلّ والنهـي منـه، ومـا كـان المحسن أولى بثـواب الإحسان من المسيء ولا المسيء أولى بعقوبة الذنب من المحسن. تلك مقالة عبدة الأوثـان وحـزب الشيطـان وخصماء الـرحمن وشهداء الـزور وقـدريـة هـذه الأُمـة ومجوسها، إنّ الله أمر عبـاده تخييراً ونهاهم تحذيراً وكلف يسيراً وأعطى على القليل كثيراً ولم يطع مكرهـا ولم يعص مغلوباً ولم يكلف عسيراً ولم يرسل الأنبيـاء لعباً ولم ينزل الكتب على العباد عبثاً **﴿وما خلق السماوات والأرض وما بينهما بـاطلاً ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار﴾**[1].

قال الشامي: فما القضاء والقدر اللذان كان مسيرنا بهما وعنهما؟

قـال: الأمر من الله تعـالى في ذلك والحكم منه ثم تـلا **﴿وكان أمر الله قدراً**

١ـ ص/ ٢٧.

مقدوراً﴾[1].

فقام الشـامي مسروراً فرحاً لما سمع هـذا المقال وقال: فـرّجت عنّي يا أمير المؤمنين فرّج الله عنك وأنشأ يقول:

أنت الإمـام الـذي نـرجو بطـاعتـه	يـوم النشـور من الـرحمن رضـوانـا
أوضحت من ديننـا مـا كان ملتبسـاً	جــزاك ربك عنــا فيـه إحســانــا
نفى الشكــوك مقــال منك متضح	وزاد ذا العلم والإيمان إيقــــانــــا
فلن أرى عــاذراً في فعل فـاحشــة	مــا كنت راكبهــا ظلماً وعـدوانـا
كــلا ولا قــائلا يـومـاً لــداهيــة	أرداه فيهــا لـدينــا غير شيطـانـا
ولا أراد ولا شـــاء الفســوق لنـــا	قبل البيـــان لنـــا ظلماً وعـــدوانـا
نفسي الفـــــداء لخير الخلق كلهـم	بعــــد النبـي علي الخير مـــولانــا
أخي النبـي ومــولى المؤمنين معــاً	وأول النــاس تصــديقــاً وإيمانـا
وبعل بنت رســـول الله سيـــدنـــا	أكـــرم بـــه وبها سراً وإعــــلانـــا

فصل

وأخبرني الشيخ أيده الله أيضـاً قال: قال أبو حنيفـة: دخلت المدينة فأتيت جعفـر بن محمد فسلمت عليـه وخرجت من عنـده فرأيت ابنـه موسى في دهليـز قاعداً في مكتب له وهو صبي صغير السن فقلـت له: يا غلام أين يحدث الغريب عندكم إذا أراد ذلك؟ فنظـر إلي ثم قال: يـا شيخ اجتنب شطوط الأنهار ومسقط الثمار وفيء النزال وأفنيـة الدور والطـرق النافـذة والمساجد وارفع وضـع بعد ذلك حيث شئت.

١ـ الأحزاب/ ٣٨.

قال: فلمّـا سمعت هذا القول منـه نبل في عيني وعظم في قلبي فقلت له: جعلت فداك ممن المعصية؟ فنظر إلي نظـراً ازدراني به ثم قال: إجلس حتى أخبرك فجلست بين يديه فقال: إنّ المعصية لابـد من أن تكون من العبد أو من خالقه أو منهما جميعـاً، فإن كـانت من الله تعـالى فهـو أعـدل وأنصف من أن يظلم عبـده ويأخـذه بما لم يفعله، وإن كانـت منهما فهو شريكـه والقوي أولى بإنصـاف عبده الضعيف، وإن كانت من العبد وحده فعليه وقع الأمر وإليه توجه النهي وله حق الثواب وعليه العقاب ووجبت له الجنة والنار.

قال أبـو حنيفة: فلمّـا سمعت ذلك قلت:﴿**ذرية بعضهـا من بعض والله سميع عليم**﴾[1].

قال الشيخ أيده الله: وفي ذلك يقول الشاعر:

لم تخل أفعـالنـا اللاتي يـذم بها	إحـدى ثـلاث معـان حين نأتيهـا
إمّـا تفـرّد بـارينـا بصنعتهـا	فيسقط اللـوم عنـا حين ننشيهـا
أو كـان يشركنـا فيهـا فيلحقـه	مـا سـوف يلحقنـا مـن لائم فيهـا
أو لم يكن لإلهي في جنـايتهـا	ذنب فما الـذنب إلاّ ذنـب جـانيهـا

---

١ ـ آل عمران/ ٣٤.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عـزه أيضاً مـرسلا قـال: مر فضـال بن الحسن بن فضال الكـوفي بأبي حنيفة وهو في جمع كثير يملي عليهـم شيئاً من فقهه وحـديثه، فقال لصاحب كان معه: والله لا أبرح أو أخجل أبـا حنيفة، فقال صاحبه: إن أبا حنيفة ممن قـد علمت حاله ومنـزلته وظهـرت حجته، فقال: مـه هل رأيت حجة كافر علت على مؤمن، ثم دنا منه فسلم عليه فرد ورد القوم بأجمعهم السلام.

فقـال: يـا أبـا حنيفـة رحمك الله إن لي أخـاً يقـول: إن خير النـاس بعـد رسول الله ﷺ علي بن أبي طـالب وأنـا أقـول: إن أبـا بكـر خير النـاس بعـد رسول الله ﷺ وبعـده عمـر، فما تقول أنت رحمك الله؟ فأطـرق مليـاً ثم رفع رأسـه فقال: كفى بمكـانهما من رسول الله كـرماً وفخراً أمـا علمت أنهما ضجيعاه في قبره فأي حجة أوضح لك من هـذه؟فقال له فضال: إني قـد قلت ذلك لأخي، فقال: والله لئن كان الموضع لرسول الله ﷺ دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حق، وإن كان الموضع لهما فوهباه لرسول الله ﷺ لقد أساءا وما أحسنا إليه إذ رجعا في هبتهما ونكثا عهدهما.

فأطرق أبـو حنيفة سـاعة، ثم قال قل لـه:لم يكن لهما ولا له خـاصة ولكنهما نظـرا في حق عائشـة وحفصة فـاستحقـا الدفن في ذلك الموضع بحقـوق ابنتيهما، فقال له فضال: قـد قلت له ذلك، فقال: أنت تعلم أن النبي ﷺ مات عن تسع حشايا فنظرنا فإذا لكل واحدة منهن تسع ثم نظرنا في تسع الثمن فإذا هو شبر في شبر فكيف يستحق الرجلان أكثـر من ذلك، وبعد فما بال عائشة وحفصـة ترثان رسول الله ﷺ وفاطمة ابنتـه تمنع الميراث؟ فقال أبو حنيفة: يا قـوم نحوه عني فإنه والله رافضي خبيث.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه على عبد الله بن كلاب، قال الشيخ أيده الله: استدل ابن كلاب على أن معنى المكلّم غير معنى المتكلم بأن قال: قد يقول القائل فلان مكلم لفلان ولا يصح أن يقول هو متكلّم لفلان قال: فتعلم أن لفظة متكلم لا تدل على أكثر من موصوف بالكلام وهو يجري مجرى العالم والمعلم في أنه ليس معنى أحدهما معنى الآخر.

فيقال له ليس بيننا وبينك خلاف في اختلاف المعنيين وأن أحد الوصفين يتعدى والآخر لا يتعدى وإنما الخلاف بيننا وبينك في وجه آخر وهو أن هذا الوصف لابد من أن يتعدى إذا كان الموصوف به حكيماً ولم يك محتاجاً وإلا بطل المعقول.

ألا ترى أنّه متى تعرى المتكلم من الآفة والحاجة لم يعقل فى الشاهد إلاّ وهو مكلّم وإنّما يخرج عن هذا الوصف المتعدي إلى ما يختص به من لفظ متكلم بآفة تعرض له أو لحاجة به إلى فعل الكلام، ولا متكلم غيره،كالمغنّي ليطرب والمحدث نفسه للضجر والمتحفظ لكلامه قد سمعه أو يريد تأليفه أو يكون مألوفاً بالنوم الذي يغمر عقله أو الجنة أو ضرب من السوداء وما جانسها مما يغمر العقل فيقع الكلام منه مع عدم القصد، وإذا ثبت أنّ القديم تعالى ليس بمحتاج ولا يصح عليه تعلق الآفات به فقد ثبت أنّه لا يكون متكلماً إلاّ وهو مكلم فلو جاز خلاف ذلك مع كون الحقيقة فى الشاهد على ما بيناه لجاز قلب الحقائق كلها وهو محال فاسد.

على أنّه يقال له: أليس قد ثبت أنّ المكلم لا يكون مكلماً إلاّ بكلام كما أنّ

المحرك لا يكون محركاً إلا بحركة ولا مسكناً إلا بسكون، فلا يخلو أنّ القديم تعالى في كلامه لموسى بن عمران ـ عليه السّلام ـ من إحدى منزلتين إمّا أن يكون مكلماً له بكلامه الذي هو عنده قديم فيلزم أن يكون فيما لم يزل مكلماً له كما أنّه لو حركه بحركة لم تزل لوجب أن يكون فيما لم يزل له محركا، وفي هذا نقض مذهبه الذي اجتباه لنفسه فى الفرق بين المكلم والمتكلم وإثبات القديم متكلماً دون أن يكون مكلماً، أو يكون مكلماً له بكلام غير كلامه القديم فيكون مكلماً بالكلام المحدث وذلك أيضاً نقض مذهبه لقوله إنّه لا يكون مكلماً إلاّ بكلامه ومحال أن يكون كلامه محدثاً.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله حراسته أيضاً قال: دخل أبو الحسن علي بن ميثم رحمه الله على الحسن بن سهل وإلى جانبه ملحد قد عظمه والناس حوله، فقال: لقد رأيت ببابك عجباً، قال: وما هو؟ قال: رأيت سفينة تعبر بالناس من جانب إلى جانب بلا ملاّح ولا ماصر، قال: فقال له صاحبه الملحد وكان بحضرته: إنّ هذا أصلحك الله لمجنون، قال: فقلت: وكيف ذاك؟ قال: خشب جماد لا حيلة له ولا قوة ولا حياة فيه ولا عقل كيف يعبر بالناس؟

قال: فقال أبو الحسن: فأيّهما أعجب هذا أو هذا الماء الذي يجري على وجه الأرض يمنة ويسرة بلا روح ولا حيلة ولا قوى، وهذا النبات الذي يخرج من الأرض والمطر الذي ينزل من السماء تزعم أنت أنّه لا مدبر لهذا كله وتنكر أن تكون سفينة تحرك بلا مدبر وتعبر بالناس، قال: فبهت الملحد.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه أيضاً مرسلا قال: وقف رجل من بني أسد على أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ فقال: يا أمير المؤمنين العجب فيكم يا بني هاشم كيف عدل بهذا الأمر عنكم وأنتم الأعلون نسباً وأشد نوطاً بالرسول ﷺ وفهماً للكتاب؟ فقال أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ: يابن دودان إنّك لقلق الوضين ضيق المجمّ ترسل عن غير ذي سدد ولك ذمامة الصهر ـ لأنّه من أصهاره ـ عليه السّلام ـ ـ وحق المسألة وقد استعلمت فاعلم، كانت أثرة سخت بها نفوس قوم وشحت عليها نفوس قوم آخرين (فدع عنك نهباً صيح في حجراته) وهلم الخطب في أمر أبي سفيان فلقد أضحكني الدهر بعد إبكائه، ولا غرو يئس القوم والله من خفضي وهينتي وحاولوا الإدهان في ذات الله وهيهات ذلك مني، فإن تنجر عنا محن البلوى، أحملهم من الحق على محضه، وإن تكن الأُخرى **﴿فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ولا تأس على القوم الفاسقين﴾** [1].

قال الشيخ أدام الله عزه: وهذا القول من أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ أدل دليل على أنّه لم تستقر به الدار ولم يتمكن من إنفاذ حكم من الأحكام، و أنّه إنّما عدل عن قبض فدك وترك حقه لضروب من الاستصلاح وقد أبان عن ذلك أيضاً بكلامه المشهور عند الخاصة والعامة، حيث يقول: «أما والله لو ثنيت لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الزبور بزبورهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم حتى يزهر كل كتاب من هذه الكتب ويقول يا ربّ إنّ علياً قضى بقضائك».

١ـ فاطر/ ٨.

فدل على أنّـه ـ عليه السلام ـ غير متمكن من إنفـاذ جميـع الأحكـام، وقـد روت الناصبة عنه ـ عليه وآله السلام ـ أنه قال حين أُفضي الأمر إليه لقضاتـه ـ وقد قالوا له: بم نقضي يا أمير المؤمنين؟ ـ فقال: «اقضوا بما كنتم تقضـون حتى تكون الناس جماعة أو أموت كما مـات أصحابي» فـدل على أنّه ـ عليه السلام ـ قد أخّر القضـاء بمذهبه في كثير من الأحكـام لمكان الاختلاف عليـه وانتظر الاجتماع مـن المختلفين أو وجود المصلحة.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامـه قال: وقال أبو القاسم الكعبي: سمعت أباالحسين الخيـاط يحتج في إبطال قـول المرجئة فى الشفاعـة بقولـه تعالى: **﴿أفمن حق عليه كلمـة العذاب أفأنت تنقـذ من فى النار﴾** [1] قال: والشفاعة لا تكون إلاّ لمن استحق العقاب.

قال: فيقال له: ما كان أغفل أبـاالحسين وأعظم رقدته أترى أنّ الراجئة إذا قالت إنّ النبي ﷺ يشفع فيشفع فيمن يستحق العقاب، قالوا إنّـه هو الذي ينقذ من فى النار، أم يقولون إنّ الله سبحانه هو الذي أنقذه بتفضله ورحمته وجعل ذلك إكراماً لنبيه ﷺ فأين وجه الحجة فيما تلاه؟ أو ماعلم أنّ من مذهب خصومه القول بالوقف فى الأخبـار وأنّهم لا يقطعون بالظاهر على العموم والاستيعـاب، فلو كان القول يتضمن نفي خـروج أحد من النار لما كان ذلك ظـاهراً ولا مقطوعاً بـه عند القوم، وكيف ونفس الكـلام يدل على الخصـوص دون العموم بقـوله **﴿أفمن حق عليه كلمة العذاب﴾**، وإنّما يعلم من المراد بـذلك بـدليل دون نفسه وقـد حصل

١ـ الزمر/ ١٩.

الإجماع على أنّه توجه إلى الكفار، وليس أحد من أهـل القبلة يدين بجواز الشفاعة للكفار فيكون ما تعلق به الخياط حجة عليه.

ثم قال أبـو القاسم: وكان أبوالحسين -يعني الخياط- يتلـو في ذلك أيضاً قوله عزّ وجلّ: **﴿تالله إن كنّـا لفي ضلال مبين * إذ نسوّيكم بربّ العـالمين * وما أضلّنا إلاّ المجرمون * فما لنا من شافعين * ولا صديق حميم﴾** [1].

قـال الشيخ أدام الله عـزه: فيقـال لهم: مـا رأيت أعجب منكم يـا معـاشر المعتزلة تتكلّمون فيما قد شارككم الناس فيه من العدل والتوحيد أحسن كلام حتى إذا صرتم إلى الكـلام فى الإمامـة والإرجـاء صرتم فيهما عامـة حشـوية تخبطـون خبط عشواء لا تدرون ما تأتون وما تذرون، ولكن لا أعجب العجب من ذلك وأنتم إنّما جودتم فيما عاونكم عليه غيركم واستفـدتموه من سواكم وقصرتـم فيما تفردتم به لا سيما في نصرة البـاطل الذي لا يقـدر على نصرتـه فى الحقيقة قـادر، ولكن العجب منكم في ادعـائكم الفضيلة والبينـونة بها مـن سائر النـاس، ولو والله حكى هـذا الاستدلال مخالف لكم لارتبنـا بحكايتـه، ولكن لا ريب وشيوخكم يحكـونه عن مشايخهم ثمّ لا يقنعون حتى يوردوه على سبيل التبجح به والاستحسان له، وأنت أيّها الرجل من غلـوك فيه جعلته أحـد الغرر، فأنت وإن كنت أعجمي الأصل والمنشأ فأنت عربي اللسان صحيح الحس، وظاهـر الآية فى الكفار خاصة ولا يخفى ذلك على الأنباط فضلا عن غيرهم حيث يقول الله تعالى حـاكياً عن الفرقة بعينها وهي تعني معبوداتها دون الله وتخاطبهـا فتقول: **﴿إذ نسوّيكم بربّ العالمين﴾** فيعترفون بالشرك بالله ثم يقولون: **﴿وما أضلّنا إلاّ المجرمون﴾** وقبل ذلك يقسمون فيقولون: **﴿تالله إن كنّا لفي ضلال مبين﴾**.

١ـ الشعراء/ ٩٨ـ١٠١.

فهل يا أبا القاسم ـ أصلحك الله ـ تعرف أحداً من خصومك في الإرجاء والشفاعة يذهب إلى جواز الشفاعة لعبّاد الأصنام المشركين بالله عزّ وجلّ، والكفار برسله ـ عليهم السّلام ـ حتى استحسنت استدلال شيخك بهذه الآية على المشبّهة، كما زعمت، والمجبرة ومن ذهب مذهبهم من العامة، فإن ادعيت علم ذلك تجاهلت، وإن زعمت أنّه إذا بطلت الشفاعة للكفار فقد بطلت للفساق، أتيت بقياس طريف من القياس الذي حكي عن أبي حنيفة أنّه قال فيه: «البول في المسجد أحياناً أحسن من بعض (نقض ن خ) القياس».

وكيف تزعم ذلك وأنت إنّما حكيت مجرّد القول في الآية، ولم تذكر وجه الاستدلال منها وإنّما توهمت أنّ الحجة في ظاهرها غفلة عظيمة حصلت منك على أنّه إنّما يصح القياس على العلل والمعاني دون الصور والألفاظ، والكفار إنّما بطل قول من ادّعى الشفاعة لهم ـ إن لو إدعاها مدع ـ بصريح القرآن لا غير فيجب أن لا تبطل الشفاعة لفساق أهل الملة إلاّ بنص القرآن أيضاً أو قول من الرسول ﷺ يجري مجرى القرآن في الحجة، وإذا عدم ذلك بطل القياس فيه. مع أنّا قد بينا أنّك لم تقصد القياس وإنّما تعلقت بظاهر القرآن وكشفنا عن غفلتك في المتعلق به، فليتأمل ذلك أصحابك وليستحيوا لك منه.

على أنّه قد روي عن الباقر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ـ عليهم السّلام ـ أنّه قال: في هذه الآيات دلالة على وجود الشفاعة، قال: وذلك أن أهل النار لو لم يروا يوم القيامة شافعين يشفعون لبعض من استحق العقاب فيشفّعون ويخرجون بشفاعتهم من النار أو يعفون منها بعد الاستحقاق، لما تعاظمت حسراتهم ولا صدر عنهم هذا المقال لكنّهم لما رأوا شافعاً يشفع فيشفّع، وصديقاً حميماً يشفع لصديقه فيشفّع، عظمت حسراتهم عند ذلك فقالوا: ﴿فما لنا من

شافعين ولا صديق حميم فلو أنّ لنا كرّة فنكون من المؤمنين﴾.

ولعمري إنّ مثل هـذا الكلام لا يرد إلاّ عن إمام هدى، أو آخـذ من الأئمة أئمة الهدى ـ عليهم السلام ـ، فأمّا مـا حكاه أبو القـاسم فيليق بمقام الخيـاطين ونتيجة عقول السخفاء والضعفاء فى الدين.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه أيضاً في إبطال القياس: سئل الشيخ أيده الله في مجلس لبعض القضاة وكـان فيه جمع كثير من الفقهاء والمتكلمين، فقيل لـه: ما الدليل على إبطال القياس فى الأحكام الشرعية؟

فقال الشيخ أدام الله عزه: الدليل على ذلك أنّني وجدت الحكم الذي تزعم خصـومي أنّه أصل يقـاس عليـه ويستخـرج منه الفـرع، قـد كان جـائزاً من الله سبحانه التعبـد فى الحادثة التي هو حكمها بخلافه مع كـون الحادثة على حقيقتها وبجميع صفاتها، فلو كـان القياس صحيحاً لما جاز فى العقـول التعبد فى الحادثة بخلاف حكمها إلاّ مع اختلاف حـالها وتغير الوصف عليها، وفي جواز ذلك على ما وصفناه دليل على إبطال القياس فى الشرعيات.

فلم يفهم السـائل معنى هذا الكـلام ولا عرفـه، والتبس على الجماعة كلهـا طريقه ولم يلح لأحد منهم ولا فطن به، وخلط السائل وعارض على غير ما سلف، فوافقه الشيخ أدام الله عزه على عدم فهمه للكلام وكرره عليه فلم يحصل له معناه.

قال الشيخ أيده الله: فاضطـررت إلى كشفه على وجه لا يخفى على الجماعة، فقلت: إنّ النبي ﷺ نص على تحريم التفاضل فى البر فكـان النص في ذلك أصلاً

زعمتم أيها القايسون أنّ الحكـم بتحريم التفاضل فى الأرز مقيس عليـه وأنّه الفرع له، وقد علمنـا أنّ فى العقل يجوز أن يتعبد القديم سبحانه وتعـالى بإباحة التفاضل فى البر وهو على جميع صفاتـه بدلاً من تعبده بحظره فيه، فلو كـان الحكم بالحظر لعلة فى البر أو صفـة هو عليهـا لاستحال ارتفاع الحظـر إلاّ بعد ارتفـاع العلة أو الوصف، وفي تقـديرنـا وجوده على جميع الصفـات والمعاني التي يكـون عليها مع الحظر عند الإباحة وهذا دليل على بطلان القياس فيه.

ألا تـرى أنه لما كـان وصف المتحـرك إنّما لـزمه لـوجـود الحركة، أو لقطعـه المكانين، استحال توهم حصول السكون لـه فى الحقيقة مع وجود الحركة أو قطعه للمكانين، وهذا بيّن لمن تدبره. فلم يأت القوم بشىء يجب حكايته.

(حكاية مجلس آخر في هذا الاستدلال)

قال الشيخ أدام الله عـزه: ثم جرى هذا الإستدلال في مجلس آخـر فاعترض بعض المعتزلة فقـال: ما أنكرت على من قال لك إنّ هـذا الدليل إنّما هو على من زعـم أنّ للشرعيات عللاً موجبة كعلل العقليات. وليس فى الفقهاء من يذهب إلى ذلك، وإنّما يذهبـون إلى أنّها سمات وعلامات غير موجبة لكنّهـا دالة على الحكم، ومنبئة عنـه، وإذا كانت سمات وعلامـات لم يمتنع من تقديـر خلاف الحكم على الحادثة مع كونها على صفاتها، وذلك مسقط لما اعتمدت عليه.

قال الشيخ أيـده الله: فقلت له: ليس مناقضة الفقهـاء الذين أومأت إليهم حجة علي فيما اعتمدته، وقـد ثبت أنّ حقيقة القياس هو حمل الشىء على نظيره فى الحكم بالعلة الموجبـة له في صاحبه، فإذا وضع هؤلاء القـوم هذه السمة على غير الحقيقة فأخطأوا لم يخل خطأهم بمـوضع الاعتماد، مع أنّ الذي قدمته يفسـد هذا

الاعتراض أيضاً وذلك أنّ السمة والعلامة إذا كانت تدل على حكم من الأحكام فمحال وجودها وهي لا تدل لأنّ الدليل لا يصح أن يخرج عن حقيقته، فيكون تارة دليلاً وتارة ليس بدليل، وإذا كنتم تزعمون أنّ العلامة هي صفة من صفات المحكوم عليه بالحكم الذي ورد به النص فقد جرت مجرى العلة في استحالة وجودها مع عدم مدلولها كما يستحيل وجود العلة مع عدم معلولها، وليس بين الأمرين فصل.

فخلط هذا الرجل تخليطاً بيّناً ثم ثاب إليه فكره، فقال: هذه السمات عندنا سمعية طارئة على الحوادث ولسنا نعلمها عقلاً ولا اضطراراً وإنّما نعلمها سمعاً وبدليل السمع، وعندنا مع ذلك أنّ العلل السمعية والأدلة السمعية قد تخرج أحياناً عن مدلولها ومعلولها وهي كالأخبار العامة التي تدل على استيعاب الجنس بإطلاقها ثم تكون خاصة عند قرائنها، وهذا فرق بين الأُمور العقلية والسمعية.

قال الشيخ أيده الله: فقلت له: إن كانت هذه السمات سمعية طارئة على الحوادث وليست من صفاتها اللازمة لها وإنّما هي معان متجددة، فيجب أن يكون الطريق إليها السمع خاصة دون العقل والاستنباط لأنّها حينئذ تجري مجرى الأسماء التي هي الألقاب فلا يصل عاقل إلى حقايقها إلاّ بالسمع الوارد بها، ولو كان ورد بها سمع لبطل القياس لأنّه كان حينئذ يكون نصاً على الحمل كقول القائل: اقطعوا زيداً فقد سرق من حرز، وإنّما استحق القطع لأنّه سرق من حرز لا لغير ذلك من شيءيضامّ هذا الفعل أو يقاربه، وهذا نص على قطع كل سارق من حرز إذا كان التقييد فيه على ما بيّناه.

فإن كنتم تذهبون فى القياس إلى ما ذكرناه فالخلاف بيننا وبينكم فى الاسم دون المعنى والمطالبة لكم بعده بالنصوص الواردة في سائر ما استعملتم فيه القياس، فإن ثبت لكم زال المراء بيننا وبينكم، وإن لم يثبت علمتم أنّكم إنّما

تدفعون عن مذاهبكم بغير أصل معتمد، ولا برهان يلجأ إليه.

فقال: لسنا نقول إنّ النص قد ورد فى الأُصول حسبما ذكرت وإنّما ندرك السمات بضرب من الاستخراج والتأمل.

قال الشيخ أيده الله: فقلت: هذا هو الذي يعجز عنه كل أحد إلاّ أن يلجأ إلى استخراج عقلي وقد أفسدنا ذلك فيما سلف، والآن فإن كنت صادقا فتعاط ذلك، فإن قدرت عليه أقررنا لك بالقياس الذي أنكرناه، وإن عجزت عنه بان ما حكمناه به عليك من دفاعك عن الأصل المعروف.

فقال: لا يلزمني ذكر طريق الاستخراج، وجعل يضجع فى الكلام، وبان عجزه.

فقال أبو بكر بن الباقلاني: لسنا نقول هذه العلامات مقطوع بها، ولا معلومة فنذكر طريق استخراجها، ولكن الذي أذهب إليه وهو مذهب هذا الشيخ ــ وأومأ إلى الأول ــ القول بغلبة الظن في ذلك، فما غلب في ظني عملت عليه وجعلته سمة وعلامة، وإن غلب في ظن غيري سواه وعمل عليه أصاب ولم يخطئ وكل مجتهد مصيب فهل معك شيء على هذا المذهب؟

فقلت: هذا أضعف من جميع ما سلف وأوهن، وذلك أنّه إذا لم يكن لله تعالى دليل على المعنى ولا السمة وإنّما تعبدك على ما زعمت بالعمل على غلبة الظن فلابد أن يجعل لغلبة الظن سبباً وإلاّ لم يحصل ذلك فى الظن ولم يكن لغلبته طريق، وهب أنّا سلمنا لك التعبد بغلبة الظن فى الشريعة، ما الدليل على أنّه قد يغلب فيما زعمت؟ وما السبب الموجب له أرناه؟ فانّا نطالبك به كما طالبنا هذا الرجل بجهة الاستخراج للسمة.

والعلة السمعية كما وصف فان أوجدتنا ذلك، ساغ لك وإن لم توجدناه

بطل ما اعتمدت عليه.

فقال: أسباب غلبة الظن معروفة وهي كالرجل الذي يغلب في ظنه إن سلك هذا الطريق نجا وإن سلك غيره هلك، وإن اتجر في ضرب من المتاجر ربح، وإن اتجر في غيره خسر، وإن ركب إلى ضيعة والسماء متغيمة مطر، وإن ركب وهي مصحية سلم، وإن شرب هذا الدواء انتفع، وإن عدل إلى غيره استضر وما أشبه ذلك. ومن خالفنى في أسباب غلبة الظن قبح كلامه.

فقلت له: إنّ هذا الذي أوردته لا نسبة بينه وبين الشريعة وأحكامها، وذلك أنّه ليس شيء منه إلاّ وللخلق فيه عادة وبه معرفة فإنّما يغلب ظنونهم حسب عاداتهم، وإمارات ذلك ظاهرة لهم، والعقلاء يشتركون في أكثرها وما اختلفوا فيه فلاختلاف عاداتهم خاصة، وأمّا الشريعة فلا عادة فيها ولا أمارة من دربة ومشاهدة لأنّ النصوص قد جاءت فيها باختلاف المتفق في صورته، وظاهر معناه واتفاق المختلف فى الحكم وليس للعقول في رفع حكم منها وإيجابه مجال، وإذا لم يك فيها عادة بطل غلبة الظن فيها.

ألا ترى أنّه من لا عادة له بالتجارة ولا سمع بعادة الناس فيها لا يصح أن يغلب ظنه في نوع منها بربح ولا خسران، ومن لا معرفة له بالطرقات ولا بأغيارها ولا له عادة في ذلك ولا سمع بعادة أهلها فليس يغلب ظنه بالسلامة في طريق دون طريق.

ولو قدرنا وجود من لا عادة له بالمطر ولا سمع بالعادة فيه، لم يصح أن يغلب في ظنه مجيء المطر عند الغيم دون الصحو، وإذا كان الأمر كما بيّناه وكان الاتفاق حاصلا على أنّه لا عادة فى الشريعة للخلق بطل ما ادعيت من غلبة الظن وقمت مقام الأول فى الاقتصار على الدعوى.

فقال: هذا الآن رد على الفقهاء كلهم وتكذيب لهم فيما يدعونه من غلبة

الظن ومن صار إلى تكـذيب الفقهاء كلهم قبحت منـاظرته. فقلـت له: ليس كل الفقهاء يذهب مذهبك فى الاعتماد فى المعـاني والعلل على غلبة الظن، بل أكثرهم يزعم أنه يصل إلى ذلك بالاستدلال والنظر فليس كلامنا رداً على الجماعة وإنّما هو رد عليك وعلى فرقتك خـاصة. فإن كنت تقشعر من ذلك فما ناظـرناك إلاّ له، ولا خالفناك إلاّ من أجله، مع أنّ الـدليـل إذا أكـذب الجماعة فلا حرج علينا في ذلك ولا لـوم، بل اللوم لهم إذا صـاروا إلى مـا تدل الـدلائل على بطـلانه وتشهـد بفساده.

وليس قـولي: إنّكم معشر المتفقهة تـدعون غلبـة الظن وليس الأمر كـذلك بأعجب من قولك وفـرقتك: إنّ الشيعة والمعتـزلة وأكثر المرجئـة، وجمهور الخوارج فيما يدعـون العلم به من مذهبهم فى التوحيـد والعدل مبطلون كاذبـون مغرورون، وإنهم في دعـواهم العلم بـذلك جـاهلــون، فأي شنـاعـة تلـزم فيما وصفت بـه أصحابك مع الدليل الكاشف عن ذلك؟ فلم يأت بشيء.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه قـال: سأل أبو الهذيل العـلاف أبا الحسن علي ابن ميثم رحمه الله عنـد علي بن رياح فقـال لـه: ما الـدليل على أنّ علياً كـان أولى بالإمـامة من أبي بكـر؟ فقال لـه: الدليل على ذلك إجماع أهل القبلـة على أنّ علياً -عليه السّلام- كان عند وفاة رسول الله ﷺ مؤمناً عالماً كـافياً ولم يجمعوا بذلك على أبي بكر، فقـال له أبو الهذيل: ومن لم يجمـع عليه عافـاك الله؟ قال له أبـو الحسن: أنا وأسلافي من قبل وأصحـابي الآن، فقال لـه أبو الهذيل: فأنت وأصحـابك ضلاّل تائهون، قال له أبو الحسن: ليس جواب هذا الكلام إلاّ السباب ثم اللطام.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: حضرت يوماً مجلساً فجرى فيه كلام في رذالة بني تيم بن مرة وسقوط أقدارهم فقال شيخ من الشيعة: قد ذكر أبو عيسى الوراق فيما يدل على ذلك قول الشاعر:

ويقضى الأمـــر حين تغيب تيم ... ولا يستأذنـــون وهم شهـــود
وإنّك لـــو رأيت عبيـــد تيم ... وتيماً قلت أيّهما العبيـــــد

فذكر الشاعر أنّ الرائي لهم لا يفرق بين عبيدهم وساداتهم من الضعة وسقوط القدر فانتدب له أبو العباس هبة الله بن المنجم فقال له: يا شيخ ما أعرفك بأشعار العرب، هذا في تيم بن مرة، أو في تيم الرباب، وجعل يتضاحك بالرجل ويتماجن عليه يقول له: سبيلك إلى أن تؤلّف دواوين العرب فإن بصرك بها حسن.

فقال الشيخ أدام الله عزه: فقلت له: قد جعلت هذا الباب رأس مالك، ولو أنصفت فى الخطاب لأنصفت فى الاحتجاج وإن أخذنا معك في إثبات هذا الشعر تعلق البرهان فيه بالرجال والكتب والمصنفات، واندفع المجلس ومضى الوقت ولكن بيننا وبينك كتب السير وكل من اطلع على حديث الجمل وحرب البصرة، فهل ريب في شعر عمير بن الأهلب الضبي وهو يجود بنفسه بالبصرة وقد قتل بين يدي الجمل وهو يقول:

لقـد أوردتنـا حـومة الموت أمنـا ... فلـم ننصرف إلاّ ونحـن رواء
نصرنـا قـريشاً ضلّـة من حلـومنا ... ونصرتنـا أهـل الحجـاز عنـاء
لقـد كـان عن نصر ابـن ضبـة أُمّه ... وشيعتهـا منـدوحـة وغنـاء
نصرنـا بني تيم بـن مـرة شقـوة ... وهـل تيم إلاّ أعبـد وإمـاء

وهو قول رجل من أنصار عائشة، ومن سفك دمه في ولايتها يقول هذا القول في قبيلتها بلا ارتياب بين أهل السير، ولم يك بالذي يقوله في تلك الحال إلاّ وهو معروف عند الرجال غير مشكوك فيه عند أحد من العارفين بقبائل العرب من سائر الناس فأخذ في الضجيج ولم يأت بشيء.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه في إثبات الحكم بقول فاطمة -عليها السّلام- قال الشيخ أيده الله: قد ثبت عصمة فاطمة -عليها السّلام- بإجماع الأُمة على ذلك فتيا مطلقة، وإجماعهم على أنّه لو شهد عليها شهود بما يوجب إقامة الحد من الفعل المنافي للعصمة لكان الشهود مبطلين في شهادتهم ووجب على الأُمة تكذيبهم وعلى السلطان عقوبتهم فإنّ الله تعالى قد دل على ذلك بقوله: **﴿إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً﴾** [1] ولا خلاف بين نقلة الآثار أنّ فاطمة -عليها السّلام- كانت من أهل هذه الآية، وقد بيّنا فيما سلف أنّ ذهاب الرجس عن أهل البيت الذين عنوا بالخطاب يوجب عصمتهم ولإجماع الأُمة أيضاً على قول النبي ﷺ: «من آذى فاطمة فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله عزّ وجلّ».

فلولا أنّ فاطمة -عليها السّلام- كانت معصومة من الخطأ، مبرأة من الزلل لجاز منها وقوع ما يجب أذاها به بالأدب والعقوبة، ولو وجب ذلك لوجب أذاها، ولو جاز وجوب أذاها لجاز أذى رسول الله ﷺ والأذى لله عزّ وجلّ فلمّا بطل ذلك دل على أنّها -عليها السّلام- كانت معصومة حسبما ذكرناه.

وإذا ثبت عصمة فاطمة -عليها السّلام- وجب القطع بقولها واستغنت عن

١ـ الأحزاب/ ٣٣.

الشهود في دعواها لأنّ المدعي إنّما افتقر للشهود له لارتفاع العصمة عنه وجواز ادعائه الباطل فيستظهر بالشهود على قوله لئلا يطمع كثير من الناس في أموال غيرهم وجحد الحقوق الواجبة عليهم. وإذا كانت العصمة مغنية عن الشهادة وجب القطع على قول فاطمة -عليها السّلام- وعلى ظلم مانعها فدكاً ومطالبها بالبيّنة عليها.

ويكشف عن صحة ما ذكرناه أنّ الشاهدين إنّما يقبل قولهما على الظاهر مع جواز أن يكونا مبطلين كاذبين فيما شهدا به، وليس يصح الاستظهار على قول من قد أمن منه الكذب بقول من لا يؤمن عليه ذلك، كما لا يصح الاستظهار على قول المؤمن بقول الكافر وعلى قول العدل البر بقول الفاسق الفاجر.

ويدل أيضاً على ذلك أنّ النبي ﷺ استشهد على قوله فشهد خزيمة بن ثابت في ناقة نازعه فيها منازع، فقال له النبي ﷺ: من أين علمت يا خزيمة أنّ هذه الناقة لي؟ أشهدت شراي لها؟ فقال: لا ولكنّي علمت أنّها لك من حيث علمت أنّك رسول الله، فأجاز النبي ﷺ شهادته كشهادة رجلين وحكم بقوله، فلولا أنّ العصمة دليل الصدق [و] تغني عن الاستشهاد لما حكم النبي ﷺ بقول خزيمة بن ثابت وحده وصوبه في الشهادة له على ما لم يره ولم يحضره باستدلاله عليه بدليل نبوته وصدقه على الله سبحانه فيما أداه إلى بريته.

وإذا وجب قبول قول فاطمة -عليها السّلام- بدلائل صدقها واستغنت عن الشهود لها، ثبت أنّ من منع حقها وأوجب الشهود على صحة قولها قد جار في حكمه وظلم في فعله وآذى الله تعالى ورسوله ﷺ بإيذائه لفاطمة -عليها السّلام-، وقد قال الله جلّ جلاله: **﴿إنّ الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً﴾** [1].

١ـ الأحزاب/ ٥٧.

فصل

ومن حكايته أدام الله عـزه قال: سئل هشام بن الحكم رحمه الله عمّـا ترويه العـامة من قـول أمير المؤمنين -عليه السلام- لمّـا قبض عمـر، وقد دخل عليـه وهـو مسجّى: «لو ددت أن ألقى الله بصحيفة هـذا المسجّى»، وفي حديث آخر لهم «إنّي لأرجو أن ألقى الله بصحيفة هذا المسجّى».

فقال هشام: هـذا حديث غير ثابت ولا معـروف الإسناد وإنّما حصل من جهة القصّاص وأصحـاب الطرقات، ولو ثبت لكان المعنى فيـه معروفاً، وذلك أنّ عمر واطأ أبـا بكر والمغيـرة وسالمـاً مولى أبي حـذيفة وأبا عبيـدة على كتب صحيفة بينهم يتعاقـدون فيها على أنّه إذا مات رسول الله ﷺ لم يـورثوا أحداً من أهل بيته ولم يولوهم مقامه من بعـده، فكانت الصحيفة لعمر إذ كان عماد القوم والصحيفـة التي ودّ أميـر المـؤمنين -عليه السلام- ورجـا أن يلقى الله بهـا هي هـذه الصحيفة فيخاصمه بها ويحتج عليه بمتضمنها.

والـدليل على ذلك مـا روته العـامـة عن أُبي بن كعب أنّـه كان يقـول في مسجـد رسـول الله ﷺ بعـد أن أُفضي الأمـر إلى أبي بكـر بصـوت يسمعـه أهل المسجد «ألا هلك أهل العقـدة والله ما آسى عليهم إنّمـا آسى على من يضلّون من الناس، فقيل له: يا صاحب رسول الله من هؤلاء أهل العقدة؟ وما عقدتهم؟ فقال: قوم تعاقدوا بينهم إن مات رسول الله لم يورثوا أحداً من أهل بيته ولا ولوهم مقامـه، أما والله لئن عشت إلى يوم الجمعة لأقـومنّ فيهم مقاماً أُبيّن بـه للناس أمرهم، قال: فما أتت عليه الجمعة».

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عـزه مرسلا قال: قـال الصادق -عليه السّلام- : أعربوا حديثنا فإنّا قوم فصحاء.

وأخبرني الشيخ أدام الله عـزه مرسلا عن محمد بن سـلام الجمحي أنّ أبا الأسود الدؤلي دخل على أمير المؤمنين -عليه السّلام- فرمى إليه رقعة فيها: بسم الله الرحمن الرحيم الكـلام ثلاثة أشياء: اسم وفعل وحرف جـاء لمعنى، فالاسم ما أنبأ عن المسمى، والفعل مـا أنبأ عن حركـة المسمى، والحرف مـا أوجد معنى فى غيره. فقال أبو الأسود: يا أمير المؤمنين هذا كلام حسن فما تأمرني أن أصنع بـه فإنّني لا أدري ما أردت بـإيقافي عليـه؟ فقـال أمير المـؤمنين -عليه السّلام- : إنّي سمعت في بلدكم هذا لحناً كثيراً فاحشـاً فأحببت أن أرسم كتاباً من نظر إليه ميز بين كلام العرب وكلام هؤلاء فابن علـى ذلك. فقال أبو الأسود: وفقنا الله بك يا أمير المؤمنين للصواب.

قـال الشيخ أدام الله عـزه: وقـد اختلف في معنى النحـو مـا هـو؟ فقيل: النحو ما قصـد له. تقول: نحا نحـوه أي قصد قصده، وإنّما أرادوا قصـد نحو الإعراب.

وقال أبو عثمـان المازني: النحو ناحية من الكلام، والعـربية اسم اللغة، يقال هي اللغة العربيـة يراد به الجيدة الفصيحة البيّنة، وقيل للعـربي عربي لأنّه عرب الألفاظ أي بيّنها.

وقـال الأصمعي: قـال رجل لبنيه: يـا بنيّ أصلحـوا ألسنتكم فإنّ الـرجل تنوبه النـائبة يحب أن يتجمل فيها، فيستعير من أخيه دابته وثـوبه، ولا يجد من يعيره لسانه.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه مرسلا عن محمد بن أحمد بن أبان النخعي، قال: حدثني معاذ بن سعيد الحميري قال: شهد السيد إسماعيل بن محمد الحميري رحمه الله عند سوار القاضي بشهادة، فقال له: ألست إسماعيل بن محمد الذي يعرف بالسيد؟ فقال: نعم، فقال له: كيف أقدمت على الشهادة عندي، وأنا أعرف عداوتك للسلف؟ فقال السيد: قد أعاذني الله من عداوة أولياء الله و إنّما هو شيء لزمني ثم نهض، فقال له: قم يا رافضي فوالله ما شهدت بحق، فخرج السيد رحمه الله وهو يقول:

أبـوك ابن سـارق عنـز النبي ... وأنـت ابن بنـت أبـي جحـدر
ونحن علـى رغمك الـرافضـو ... ن لأهل الضـلالـة والمنكـر

ثم عمل شعراً وكتبه في رقعة وأمر من ألقاها في الرقاع بين يدي سوار قال: فأخذ الرقعة سوار، فلمّا وقف عليها خرج إلى أبي جعفر المنصور وكان قد نزل الجسر الأكبر ليستعدي على السيد فسبقه السيد إلى المنصور فأنشأ قصيدته التي يقول فيها:

يا أمين الله يا منصور يا خير الولاة ... إنّ سوار بن عبد الله من شر القضاة
نعثلي جملي لكم غير موات ... جده سارق عنز فجرة من فجرات
والذي كان ينادي من وراء الحجرات ... يا هنات اخرج الينا إنّنا أهل هنات
فاكفنيه لا كفاه الله شر الطارقات ... سنّ فينا سنناً كانت مواريث الطغاة

قال: فضحك أبو جعفر المنصور وقال: نصبتك قاضياً فامدحه كما

هجوته، فأنشد السيد رحمه الله يقول:

إنّي امـــــــرؤ مـن حمير أُسرتي ... بحيـث تحوي سروهـــــــا حمير
آليـت لا أمــــدح ذا نــــائل ... لـــه سنـــاء ولـــه مفخــــر
إلّا مـن الغـــر بنـي هـــاشـم ... إنّ لهم عنـــدي يـــداً تشكـــر
إنّ لهم عنـــدي يـــداً شكـــرهـــا ... حق وإن أنكــــرهـــا منكــــر
يــــا أحمد الخير الـــــذي إنّما ... كـــــان علينـــــا رحمة تنشر
حمزة والطيـــــــار في جنـــــة ... فحيث مـــاشـــاء دعـــا جعفــــر
منهم وهـــادينـــا الـــذي نحن من ... بعـــــد عمانـــا فيـــــه نستبصر
لما دجـــا الـــديـن ورق الهدى ... وجـــــار أهـل الأرض واستكبروا
ذاك علي بـن أبي طـــــــالـب ... ذاك الـــــذي دانـت لـــــه خيبر
دانت ومـــا دانت لـــه عنـــوة ... حتى تـــدهـــدا عـرشـــه الأكبر
ويـــــوم سلع إذ أتـى آتيـــــا ... عمـــرو بن عبـــد مصلتـــاً يخطـــر
يخطـــر بـــالسيف مـــدلا كما ... يخطـــر فحل الصرمـــة الـــدوسر
إذ جلـل السيـف على رأســـــه ... أبيـض عضبـــــاً حـــــدّه مبتر
فخـــــر كـــــالجذع وأوداجـــــه ... ينصـب منهـــــا حلب أحمر

وكان أيضا ممـا جرى له مع سوار، ما حدّث بـه الحرث بن عبيد الله الربعي قـال: كنت جالسـاً في مجلس المنصـور وهو بـالجسر الأكبر وسـوار عنده والسيـد ينشده:

إنّ الإلــه الــذي لا شيء يشبهـــه ... آتـــاكم الملـك للـــدنيـا وللـــدين
آتـــاكـم الله ملكـــا لا زوال لـــه ... حتى يقـاد إليكـم صـاحب الصين
وصـــاحب الهنـد مأخـــوذ بـرمتـــه ... وصـاحب الترك محبـوس على هـون

حتى أتى على القصيدة والمنصور مسرور، فقال سوار: هذا والله يا أمير المؤمنين يعطيك بلسانه ما ليس في قلبه، والله إنّ القوم الذين يدين بحبهم لغيركم وإنّه لينطوي في عداوتكم.

فقال السيد: والله إنّه لكاذب وإنّني في مديحك لصادق ولكنّه حمله الحسد إذ رآك على هذه الحال، وإنّ انقطاعي إليكم ومودّتي لكم أهل البيت لمعرق فيها عن أبوي وإنّ هذا وقومه لأعداؤكم في الجاهلية والإسلام، وقد أنزل الله عزّ وجلّ على نبيه ـ عليه وآله السلام ـ في أهل بيت هذا: ﴿**إنّ الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون**﴾ [1] فقال المنصور: صدقت.

فقال سوار: يا أمير المؤمنين إنّه يقول بالرجعة، ويتناول الشيخين بالسب والوقيعة فيهما، فقال السيد: أمّا قوله بأنّي أقول بالرجعة فإنّ قولي في ذلك على ما قال الله تعالى: ﴿**ويوم نحشر من كل أُمّة فوجاً ممّن يكذّب بآياتنا فهم يوزعون**﴾ [2] وقد قال في موضع آخر: ﴿**وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً**﴾ [3] فعلمت أنّ هاهنا حشرين: أحدهما عام والآخر خاص، وقال سبحانه: ﴿**ربّنا أمتّنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل**﴾ [4]، وقال الله تعالى: ﴿**فأماته الله مائة عام ثم بعثه**﴾ [5] وقال الله تعالى: ﴿**ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم أُلوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم**﴾ [6].

فهذا كتاب الله عزّ وجلّ، وقد قال رسول الله ﷺ: «يحشر المتكبرون في صور

١ـ الحجرات/ ٤.
٢ـ النمل/ ٨٣.
٣ـ الكهف/ ٤٧.
٤ـ غافر/ ١١.
٥ـ البقرة/ ٢٥٩.
٦ـ البقرة/ ٢٤٣.

الذر يوم القيامة»، وقال ﷺ: «لم يجر في بني اسرائيل شيء إلاّ ويكون في أُمتي مثله حتى المسخ والخسف والقذف»، وقال حذيفة: «والله ما أبعد أن يمسخ الله كثيراً من هذه الأُمة قردة وخنازير».

فالرجعة التي نذهب إليها هي ما نطق به القرآن وجاءت به السنّة، وإنّني لأعتقد أنّ الله تعالى يرد هذا ـ يعني سواراً ـ إلى الدنيا كلباً، أو قرداً أو خنزيراً، أو ذرة، فانّه والله متجبر متكبر كافر، قال: فضحك المنصور وأنشد السيد يقول:

جاثيت سواراً أبا شملة — عند الإمام الحاكم العادل
فقال قولاً خطأ كله — عند الورى الحافي والناعل
ما ذب عما قلت من وصمة — في أهله بل لج فى الباطل
وبان للمنصور صدقي كما — قد بان كذب الأنوك الجاهل
يبغض ذا العرش ومن يصطفي — من رسله بالنير الفاضل
ويشنأ الحبر الجواد الذي — فضّل بالفضل على الفاضل
ويعتدي بالحكم في معشر — أدّوا حقوق الرسل للراسل
فبيّن الله تزاويقه — فصار مثل الهائم الهائل

قال: فقال المنصور كف عنه، فقال السيد: يا أمير المؤمنين البادئ أظلم يكف عنّي حتى أكف عنه، فقال المنصور لسوار: تكلم بكلام فيه نصفة، كف عنه حتى لا يهجوك.

فصل

وأخبرني الشيخ أدام الله عزه: مرسلا عن محمد بن عيسى بن عبيد اليقطيني عن سعيد بن جناح عن سليمان بن جعفر قال: قال لي أبو الحسن العسكري: نمت وأنا أفكر في بيت ابن أبي حفصة:

أنّى يكون وليس ذاك بكائن ... لبني البنات وراثة الأعمام

فإذا إنسان يقول لي:

قد كان إذ نزل الكتاب بفضله ... ومضى القضاء به من الأحكام
إنّ ابن فاطمة المنوه باسمه ... حاز الوراثة عن بني الأعمام
وبقى ابن نثلة واقفاً متحيراً ... يبكي ويسعده ذووا الأرحام

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه سئل في مجلس الشريف أبي الحسن أحمد بن القاسم العلوي المحمدي، فقيل له: ما الدليل على أنّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كان أفضل الصحابه؟ فقال: الدليل على ذلك قول النبي ﷺ: «اللّهمّ ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر» فجاء أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وقد ثبت أنّ أحب الخلق إلى الله سبحانه وتعالى أعظمهم ثواباً عند الله و أنّ أعظم الناس ثواباً لا يكون إلاّ لأنّه أشرفهم أعمالا وأكثرهم عبادة لله تعالى، وفي ذلك برهان على فضل أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ على الخلق كلهم سوى

النبي ﷺ.

فقال له السائل: وما الدليل على صحة هذا الخبر؟ وما أنكرت أن يكون غير معتمد لأنّه إنّما رواه أنس بن مالك وحده، وأخبار الآحاد ليست بحجة فيها يقطع على الله تعالى بصوابه.

فقال الشيخ أدام الله عزه: هذا الخبر وإن كان من أخبار الآحاد على ما ذكرت من أنّ أنس بن مالك رواه وحده، فإنّ الأُمة بأجمعها قد تلقته بالقبول ولم يرووا أنّ أحداً رده على أنس ولا أنكر صحته عند روايته، فصار الإجماع عليه هو الحجة في صوابه ولم يخل ببرهانه كونه من أخبار الآحاد كما شرحناه.

مع أنّ التواتر قد ورد بأنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- احتج به في مناقبه يوم الدار، فقال: أنشدكم بالله هل فيكم أحد قال لـه رسول الله ﷺ: «اللّهمّ ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر» فجاء أحد غيري؟ فقالوا: اللّهمّ لا، فقال اللّهمّ اشهد فاعترف القوم بصحته ولم يك أمير المؤمنين -عليه السّلام- بالذي يحتج بباطل لا سيما وهو في مقام المنازعة والتوسل بفضائله إلى أعلى الرتب التي هي الإمامة والخلافة للرسول ﷺ وإحاطة علمه بأن الحاضرين معه فى الشورى يريدون الأمر دونه مع قول النبي ﷺ: «علي مع الحق والحق مع علي يدور حيثما دار» وإذا كان الأمر على ما وصفناه دل على صحة الخبر حسبما بيّناه.

فاعترض بعض المجبرة فقال: إنّ احتجاج الشيعة برواية أنس من أطرف الأشياء، وذلك أنّهم يعتقدون تفسيق أنس بل تكفيره، ويقولون: إنّه كتم الشهادة فى النص حتى دعا عليه أمير المؤمنين -عليه السّلام- ببلاء لا تواريه الثياب فبرص على كبر السن فمات وهو أبرص، فكيف يجوز بأن يستشهد برواية الكافرين؟

فقالت المعتزلة: قد أسقط هذا الكلام الرجل ولم يجعل الحجة فى الرواية

أنساً وإنّما جعلها الإجماع، وهذا الذي أوردته هذيان قد تقدم إبطاله.

فقال السائل: هب أنّا سلمنا صحة الخبر،ما أنكرت ألا يفيد ما ادعيت من فضل أمير المؤمنين -عليه السّلام- على الجماعة، وذلك أنّ المعنى فيه «اللّهمّ ائتني بأحب الخلق إليك يأكل معي من هذا الطائر» يريد أحب الخلق إلى الله عزّ وجلّ فى الأكل معه دون أن أراد أحب الخلق إليه في نفسه لكثرة أعماله، إذ قد يجوز أن يكون الله سبحانه يحب أن يأكل مع نبيه من غيره أفضل منه ويكون ذلك أحب إليه للمصلحة.

فقال الشيخ أدام الله عزه: هذا الذي اعترضت به ساقط وذلك أنّ محبة الله تعالى ليست ميل الطباع وإنّما هي الثواب كما أنّ بغضه وغضبه ليسا باهتياج الطباع وإنّما هما العقاب. ولفظ «أفعل» في أحب وأبغض لا يتوجه إلاّ إلى معناهما من الثواب والعقاب، ولا معنى على هذا الأصل لقول من زعم أنّ «أحب الخلق إلى الله يأكل مع رسول الله ﷺ» توجه إلى محبة الأكل والمبالغة في ذلك بلفظ «أفعل» لأنّه يخرج اللفظ عما ذكرناه من الثواب إلى ميل الطباع، وذلك محال في صفة الله تعالى سبحانه.

وشيء آخر وهو أنّ ظاهر الخطاب يدل على ما ذكرناه دون ما عارضت به أن لو كانت المحبة على غير معنى الثواب، لأنّه ﷺ قال: «اللّهمّ ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر» وقوله: «بأحب الخلق إليك» كلام تام، وقوله بعده: «يأكل معي من هذا الطائر» كلام مستأنف لا يفتقر الأول إليه، ولو كان أراد ما ذكرت لقال: «اللّهمّ ائتني بأحب خلقك إليك في الأكل معي» فلما كان اللفظ على خلاف هذا وكان على ما قد ذكرناه لم يجز العدول عن الظاهر إلى محتمل على المجاز.

وشيء آخر وهو أنّه لو تساوى المعنيان في ظاهر الكلام لكان الواجب علينا

تحميلهما اللفظ معاً دون الاقتصار على أحدهما إلاّ بالدليل لأنّه لا يتنافى الجمع بينهما فيكون أراد بقوله: «أحب خلقك إليك» في نفسه وللأكل معي، وإذا كان الأمر على ما بيّناه سقط اعتراضك.

وقال رجل من الزيدية كان حاضراً للسائل: هذا الاعتراض ساقط على أصلك وأصلنا، لأنّا نقول جميعاً: إنّ الله عزّ وجلّ لا يريد المباح والأكل مع النبي ﷺ مباح وليس بفرض ولا نفل فيكون الله عزّ وجلّ يحبه فضلاً عن أن يكون بعضه أحب إليه من بعض، وهذا السائل من أصحاب أبي هاشم فلذلك أسقط الزيدي كلامه على أصله إذ كان يوافقه فى الأُصول على مذهب أبي هاشم فخلط السائل هنيأة.

ثمّ قال للشيخ أدام الله عزّه : فأنا أعترض باعتراض آخر وهو أن أقول: ما أنكرت أن يكون هذا القول إنّما أفاد أنّ علياً ـ عليه السّلام ـ كان أفضل الخلق في يوم الطائر ولكن بم يدفع أن يكون قد فضله قوم من الصحابة عند الله عزّ وجلّ بكثرة الأعمال والمعارف بعد ذلك، وهذا أمر لا يعلم بالعقل وليس معك سمع في نفس الخبر يمنع من ذلك ويدل على أنّه ـ عليه السّلام ـ أفضل الصحابة كلهم إلى وقتنا هذا. فإنّا لا نسألك عن فضله عليهم وقتاً بعينه.

فقال الشيخ أدام الله عزه: هذا السؤال أوهن مما تقدم والجواب عنه أيسر، وذلك أنّ الأُمة مجمعة على إبطال قول من زعم أنّ أحداً اكتسب أعمالاً زادت على الفضل الذي حصل لأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ على الجماعة من قبل أنّهم بين قائلين:

فقائل يقول: إنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ كان أفضل من الكل في وقت الرسول ﷺ ولم يساوه أحد بعد ذلك وهم الشيعة الإمامية والزيدية وجماعة من شيوخ المعتزلة وجماعة من أصحاب الحديث .

وقائل يقول: إنّه لم يبن لأمير المؤمنين في وقت من الأوقات فضل على سائر الصحابة يقطع به على الله عزّ وجلّ وتجزم الشهادة بصحته ولا بان لأحد منهم فضل عليه و هم الواقفة فى الأربعة من المعتزلة، منهم أبو علي وأبو هاشم وأتباعهما.

وقائل يقول: إنّ أبا بكر كان أفضل من علي أمير المؤمنين في وقت الرسول ﷺ وبعده، وهم جماعة من المعتزلة، وبعض المرجئة وطوائف من أصحاب الحديث.

وقائل يقول: إنّ أمير المؤمنين خرج عن فضله بحوادث كانت منه فساواه غيره وفضّل عليه من أجل ذلك من لم يكن له فضل عليه وهم الخوارج وجماعة من المعتزلة، منهم الأصم، والجاحظ.

وجماعة من أصحاب الحديث أنكروا قتال أهل القبلة، ولم يقل أحد من الأُمة إنّ أمير المؤمنين كان أفضل عند الله سبحانه وتعالى من الصحابة كلهم ولم يخرج عن ولاية الله عزّ وجلّ ولا أحدث معصية لله تعالى، ثم فضّل عليه غيره بعمل زاد به ثوابه على ثوابه ولا جوز ذلك فيكون معتبراً، وإذا بطل الاعتبار به للاتفاق على خلافه سقط، وكان الإجماع حجة يقوم مقام قول الله تعالى في صحة ما ذهبنا إليه فلم يأت بشيء.

وذاكرني الشيخ أدام الله عزه في هذه المسألة بعد ذلك فزادني فيها زيادة ألحقتها وهي أن قال: إنّ الذي يسقط ما اعترض به السائل في تأويل قول النبي ﷺ: «اللّهمّ ائتني بأحب خلقك إليك» على المحبة للأكل معه دون محبته في نفسه بإعظام ثوابه، بعد الذي ذكرناه في إسقاطه، أنّ الرواية جاءت عن أنس بن مالك أنّه قال: لما دعا رسول الله ﷺ أن يأتيه الله عزّ وجلّ بأحب الخلق إليه قلت: اللّهمّ اجعله رجلاً من الأنصار ليكون لي الفضيلة بذلك، فجاء علي

ـ عليه السلام ـ فرددتـه وقلت له: رسـول الله على شغل. فمضى ثم عـاد ثانيـة فقال لي: استأذن لي على رسول الله. فقلت له: إنّه على شغل فجاء ثالثة فاستأذنت له فدخل فقال له النبي ﷺ: قد كنت سألت الله تعالى أن يأتيني بك دفعتين ولو أبطأت على الثالثة لأقسمت على الله بأن يأتيني بك.

فلولا أنّ النبي ﷺ سأل الله عـزّ وجلّ أن يأتيه بـأحب خلقه إليـه في نفسه وأعظمهم ثوابـاً عنده، وكانت هـذه من أجل الفضائل لما آثـر أنس أن يختص بها قومه، ولولا أنّ أنساً فهم ذلك من معنى كلام الرسول ﷺ لما دافع أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ عن الدخول ليكون ذلك الفضل لرجل من الأنصار فيحصل له جزء منه.

وشيء آخـر وهـو أنّـه لـو احتمل معنى لا يقتضي الفضيلـة لأمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ، لما احتج به أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ يوم الدار ولا جعله شـاهداً على أنّه أفضل من الجماعة، وذلك أنّه لو لم يكن الأمر على مـا وصفناه وكان محتملاً لما ظنه المخالفون من أنّه سأل ربّـه أن يأتيه بأحب الخلق إليه فى الأكل معه، لما أمن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ من أن يتعلق بذلك بعض خصومه فى الحال أو يشتبه ذلك على إنسان. فلمّـا احتج به أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ على القوم واعتمـده فى البرهان، دل على أنّه لم يكن مفهومـاً منه إلاّ فضله، وكان إعراض الجماعة أيضـاً عن دفاعه عن ذلك بتسليم ما ادعاه دليلاً على صحة ما ذكرناه.

وهـذا بعينـه يسقط قـول من زعم أنّـه يجوز مع اطـلاق النبي ﷺ في أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ما يقتضي فضله عند الله تعالى على الكافة، وجود من هو أفضل منه في المستقبل، لأنّه لو جاز ذلك لما عدل القوم عن الإعتماد عليه ولجعلوه شبهة في منعه ممـا ادعاه من القطع على نقصـانهم عنه فى الفضل، وفي عـدول القوم عن ذلك دليل على أنّ القول مفيد بإطلاقه فضله ـ عليه السلام ـ ومؤمن من بلوغ أحد منزلته فى الثواب بشيء من الأعمال، وهذا بيّن لمن تدبره.

فصل

ومن كلامـه أدام الله عزه أيضـاً: سئل الشيخ أدام الله حراستـه عن معصية داود ـ عليه السّلام ـ ما كانت؟ فقال:فيها جوابان:

أحـدهما أنّ الله سبحانـه لما جعلـه خليفـة فى الأرض بقولـه: **﴿يا داود إنّـا جعلناك خليفة فى الأرض فـاحكم بين الناس بالحق﴾** [1] أراد سبحانـه وتعالى أن يهذّبه ويؤدّبه لأمر علمه منه فجعل ذلك بملائكته دون البشر، وأهبط عليه الملكين في صورة بشرين، فقالا له: **﴿خصمان بغى بعضنا على بعض فـاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهـدنا إلى سـواء الصراط * إنّ هذا أخي لـه تسع وتسعون نعجـة ولي نعجة واحدة فقال أكفلنيها وعزّني فى الخطاب﴾** [2]، فقال داود ـ عليه السّلام ـ للمدعي حاكماً على المدعى عليه من غير أن يسأل المدعى عليـه عن صحة دعوى المدعي **﴿لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه﴾** [3].

وقد كان الحكم يوجب أن لا يعجل بذلك حتى يسأل المدعى عليه فيقول له: مـا تقول في هـذه الدعوى؟ فلما عجل بـالحكم قبل الاستثبات كـان ذلك منه صغيرة ووجب عليـه التـوبـة منها وتبين ذلك فى الحال ففعل مـا وجب عليـه ممّـا وصفناه، قال الله عزّ وجلّ: **﴿وظن داود أنّما فتنّاه فاستغفر ربّه وخرّ راكعاً وأناب * فغفرنا له ذلك وإنّ له عندنا لزلفى وحسن مآب﴾** [4].

١ـ ص/ ٢٦.

٢ـ ص/ ٢٢ـ ٢٣.

٣ـ ص/ ٢٤.

٤ ص/ ٢٤ ـ ٢٥.

والجواب الآخر: حكاه الناصر فأخبر أنّ داود -عليه السّلام- ذكرت له امرأة أوريا ابن حنان فسأله أن ينزل له عنها ليتـزوج بها بعد انقضاء عدتها، وكان ذلك مباحاً في شرعه، فامتنع عليه أوريا ورغب بامـرأته على جزع لحقه من الامتناع عليه ورهبة حصلت له منه.

وكانت الخطيئة من داود -عليه السّلام- أن طلب ذلك من أوريا بن حنـان وهو نبي وملك مطاع وأوريا رعيـة وتابع، ولو سأل أوريا ذلك مثله من الـرعية لما كان بسـؤاله مخطئـاً لأنّـه لم يكن يحدث لـه عند الامتنـاع من الجزع والخوف والهلع مـا حدث له عند الامتنـاع من نبيه وملكه ورئيسه داود -عليه السّلام-، وهذا الجواب غير بعيد، والله نسأل التوفيق.

فصل

قـال الشيخ أدام الله عـزه: فإن قـال قائل: أليـس قد نطق القـرآن بـوقـوع المعصية من نبي من أنبيـاء الله سبحانـه في حال نبوتـه، وهذا خـلاف مذهبك في ارتفاع المعاصي عن الأنبياء كلهم والأئمة -عليهم السلام- لأنّهم على أصلك معصومون من الذنوب والخطأ في الدين.

فـالجواب: أنّ الـذي أذهب إليـه في هـذا البـاب أنّـه لا يقع من الأنبيـاء -عليهم السّلام- ذنب بترك واجـب مفترض، ولا يجوز عليهم خطأ في ذلـك ولا سهـــو يوقعهم فيه وإن جاز منهم ترك نفل ومندوب إليه على غير القصد والتعمد، ومتى وقع ذلك منهم عوجلوا بالتنبيه عليه،فيزولون عنه في أسرع مدة وأقرب زمان.

فأمّا نبينا ﷺ خاصة والأئمة من ذريته -عليهم السّلام- فلم يقع منهم صغيرة بعد النبـوة والإمامـة من تـرك واجب ولا مندوب إليـه، لفضلهم على من تقـدمهم من

الحجج -عليهم السلام-، وقد نطق القرآن بذلك وقامت الدلائل منه ومن غيره على ذلك للأئمة من ذريته -عليهم السلام- قال الله تعالى وقد ذكر معصية آدم -عليه السلام-: ﴿**وعصى آدم ربّه فغوى**﴾ [١] فسمى المعصية غواية وذلك حكم كل معصية، إذ كان فاعلها يخيب بفعلها من ثواب تركها، وكانت الغواية هي الخيبة في وجه من الوجوه، وعلى مفهوم اللغة، قال الشاعر:

ومن يلق خيراً يحمد الناس أمره ... ومن يغو لا يعدم على الغي لائماً

وقال الله سبحانه في آية الدين عند ذكر الشهود: ﴿**فاستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممّن ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما فتذكّر إحداهما الأُخرى**﴾ [٢] يريد لئلاّ تنسى إحداهما فسمى النسيان ضلالا، وذلك معروف في اللغة، فلما تقرر أنّ كل معصية غواية وكل نسيان ضلال دل قوله سبحانه وتعالى: ﴿**والنجم إذا هوى * ما ضلّ صاحبكم وما غوى**﴾ [٣] على أنه قد نفى عن نبيه عليه وآله السلام المعاصي على كل وجه والنسيان من كل وجه، وهذا بيّن لمن تأمله.

قال الشيخ أدام الله عزه: وأقول: إنّ ترك النفل قد يسمى معصية كما أنّ فعله قد يسمى طاعة لا سيما إذا وقع ذلك من نبي أو وصي أو صفي فإنّهم لمنزلتهم عند الله سبحانه يؤاخذهم بالقليل من الفعل ولا يعذرهم فيه ليؤدبهم بذلك ويهذبهم ويزجرهم عن مثله في المستقبل، ولو وقع من غيرهم، ما كان ليؤاخذهم به ولا يعجل لهم الأدب عليه على ما قدمت ذكره.

١ـ طه/ ١٢١.

٢ـ البقرة/ ٢٨٢.

٣ـ النجم/ ١ـ٢.

فصل

ومن كـلام الشيخ وحكايـاتـه قال الشيخ أدام الله عـزه: قـال أبو القـاسم الكعبي في كتـاب الغرر، إن سأل سـائل فقال: من أين أثبت الاجتهـاد؟ قلنا: إنّـا وجدنا كـل مبطل له قد صار فيما أقامـه مقامه إلى الاجتهاد في أنّـه أبطل الإجتهاد وأوجب الوقـوف فى الحادثة وأوجب الأخذ بقـول الإمام حسب ما تقول الـرافضة ـ يعني الإمامية ـ قال: فهو على كل حـال قد صار إلى الاجتهاد لأنّ إيجابه الوقوف حكم حكم به، وكـذلك الأخذ بقول الإمام حكم لم ينص الله عليـه ولا نص عليه رسوله، فلمّـا كان هؤلاء إنّما أبطلوا الإجتهـاد من هذه الجهة كـانوا مصححين له من حيث لا يشعرون ومثبتين أنه لابد من الاجتهاد.

قال الشيخ أدام الله عـزه: فيقال له: خبّـرنّا عمّن أثبت الأُصـول عندك من جهة الاجتهاد وأبطل النص فيها ولم يعتمد عليـه، وزعم أنّ الاجتهاد هو طريق إلى العلم بها، أيكون النظـر أصلاً في إبطال مقـاله؟ أم لا سبيل إلى الـرد عليه إلاّ من جهة التوقيف؟

فإن قال: لا سبيل إلى كسر مذهبه إلاّ من جهة التوقيف.

قيل لـه: فقـد كان العقـل إذن يجيز للنـاس وضع الشرايع كلهـا من جهـة الاجتهاد، وهـذا خلاف مذهبك وما لا نعلم أنّ أحـداً من الفقهاء ولا أهل العلم كافـة ركبه، على أنّ صحة السمع لا يخلو مـن أن تكون معروفة من جهـة النظر أو الخبر، فإن كانت معروفة من جهة الخبر فحكم صحة الخبر كحكمها، وهذا يؤدي إلى ما لا نهاية له، وإن كانت معروفة بالنظر فقد ظفرنا بالبغية في إلزامك ذلك.

وإنّ للقائل الذي قدمنا ذكره أن يستدل على صحة مقاله بمثل استدلالك، فيقول: وجدت كل من أبطل الاجتهاد في استخراج هذه الأحكام يضطره الأمر في

ذلك إلى الاجتهاد، لأنّه إن استعمله مبتدئاً فيـه فضرورته إليه ظاهرة و إن استعمل النص والاحتجاج بالإجماع فإنّا نصححها بالاجتهاد فهو مضطر في أصل ما اعتمد عليه إلى الاجتهاد. وهذا نظير ما قلت يا أبا القاسم لمخالفيك في الاجتهاد في الفروع عندك، مع أنّها أصول عندهم لا مجال للاجتهاد فيها ولا فصل في ذلك.

على أنّه يقال له: ما أبين غفلتك! أنت تزعم أنّ الاجتهاد في الأحكام له حد يمنع من الحكم على الذاهب عنه بالضلال، ومبطلوا الاجتهاد إنّما أبطلوه بضرب من النظر والاستدلال حكموا على الذاهب عنه بالضلال، فمن أين صار ما أبطله القوم من الاجتهاد هو الذي به صححوه، وما صححوه هو الذي شهدوا بفساده لولا سهوك عن الحق.

واعلم رحمك الله أنّ الذي يذهب إليه هذا الرجل ومن شاركه في خلافنا في الحكم بالنص ليس هو اجتهاد في الحقيقة، بل هو حدس وترجيم وظن فاسد لا ينتج يقيناً ولا يولد علماً، ولو اعترفنا لهم بأنّهم مجتهدون لما لمناهم على فعلهم لكنّا نعتقد فيهم أنّهم مقصرون مفرطون تائهون ضالون، ومن أطلق لفظه بالرد على أهل الاجتهاد في الأحكام فإنّما أطلقه مجازاً لأنّ القوم قد شهروا أنفسهم بهذه الصفة حتى صارت كالعلم لهم، و إن كانوا بالضد منها فجرت لهم مجرى سمة المهلكة بالمفازة واللديغ بالسليم وعين الشمس بالجونة وما أشبه ذلك، فتأمله ترشد إن شاء الله.

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد تعلق قوم من ضعفة متفقهة العامة ومن جهال المعتزلة في صحة الإجتهاد والقياس بقول أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ: «علّمني رسول الله ﷺ ألف باب فتح لي كل باب ألف باب».

فيقال لهم: وهل أُصول الشريعة كلّها ألف أصل وفروعها ألف ألف وذلك نهايتها وهي محصورة بهذا العدد لا أقلّ منه ولا أكثر؟ فإن زعموا ذلك قالوا قولاً مرغوباً عنه

وقيل لهم: أرونا أصلاً واحداً له ألف فرع، وقد ظهرت حجتكم وهذا ما تعجزون عنه، وإن قالوا: ليست الأُصول ألفاً على التحرير وليس فيها مائة ألف فرع، أبطلوا استدلالهم، فإن قالوا: فما وجه قول أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وما تأويله؟ قيل لهم: يحتمل وجوهاً:

منها أنّ المعلم له الأبواب وهو رسول الله ﷺ فتح له بكل باب منها ألف باب ووقفه على ذلك.

ومنها أنّ علمه بكل باب أوجب فكره فيه فبعثه الفكر على المسألة عن شعبه ومتعلقاته فاستفاد بالفكر فيه علم ألف باب بالبحث عن كل باب منها ومثل هذا معنى قول النبي ﷺ: «من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم».

ومنها أنّه ﷺ نص له على علامات تكون عندها حوادث كل حادثة يدل على حادثة إلى أن ينتهى إلى ألف حادثة فلما عرف الألف علامة عرف بكل علامة منها ألف علامة، والذي يقرب هذا من الصواب أنّه ـ عليه السّلام ـ أخبرنا بأُمور تكون قبل كونها ثم قال ـ عليه السّلام ـ عقيب إخباره بذلك: «علمني رسول الله ﷺ ألف باب فتح لي كل باب ألف باب».

وقال بعض الشيعة: إنّ معنى هذا القول أنّ النبي ﷺ نصّ له على صفة ما فيه الحكم على الجملة دون التفصيل كقوله: «يحرم من الرضاع ما يحرم بالنسب» وكان هذا باباً استفيد منه تحريم الأُخت من الرضاعة والأُم والخالة والعمة وبنت الأخ وبنت الأُخت، وكقول الصادق ـ عليه السّلام ـ : «الربا في كل مكيل وموزون» فاستفيد بذلك الحكم في أصناف المكيلات والموزونات كلها. وكقوله ـ عليه السّلام ـ: يحل من الطير ما يدف، ويحرم منه ما يصف، ويحل من البيض ما اختلف طرفاه، ويحرم منه ما اتفق طرفاه، ويحل من السمك ما كان له فلوس، ويحرم منه ما ليس له فلوس، وما أشبه ذلك. والأجوبة الأولة هي لي خاصة وأنا اعتمدتها.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه سئل عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿**وإنّ يوماً عند ربّك كألف سنة ممّا تعدّون**﴾ [1] وقوله في موضع آخر: ﴿**تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة * فاصبر صبراً جميلاً**﴾ [2] وقوله تعالى في موضع آخر: ﴿**يدبّر الأمر من السماء إلى الأرض ثمّ يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة ممّا تعدّون**﴾ [3] وما الوجه في هذه الآيات مع اختلاف ظواهرها؟

فقال الشيخ أدام الله عزه: أمّا معنى الأولة والثانية فإنّه تحمل على التعظيم لأمر الآخرة والإخبار عن شدته وأهواله، فاليوم الواحد من أيامها على أهل العذاب كألف سنة من سني الدنيا لشدته وعظم بلائه وما يحل بالكافرين فيه من أنواع العذاب.

واليوم الذي مقداره خمسون ألف سنة فهو يوم المحشر، وإنّما طال على الكافرين حتى صار قدره عندهم ذلك لما يشاهدون فيه من شدة الحساب وعذاب جهنم وصعوبته، والممر على الصراط، والمعاينة للسعير وإسماعهم زفرات النار وصوت سلاسلها وأغلالها، وصياح خزنتها، ورؤيتهم لإستطارة شررها.

ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿**إنّهم يرونه بعيداً ونراه قريباً**﴾ [4] وقد وصف الله عزّ وجلّ ذلك اليوم وقال: ﴿**إنّ هؤلاء يحبّون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً**

١ـ الحج/ ٤٧.

٢ـ المعارج/ ٤ـ٥.

٣ـ السجدة/ ٥.

٤ـ المعارج/ ٦.

ثقيلا﴾ [١] وقال تعالى: **﴿يوم ترونها تذهل كلّ مرضعة عمّا أرضعت وتضع كلّ ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكنّ عذاب الله شديد﴾** [٢] وقال تعالى: **﴿يوم يفرّ المرء من أخيه وأُمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكّل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه﴾** [٣] وهذا الذي ذكرناه معروف في اللسان يقول القائل «كانت ليلتي البارحة شهراً» وقال امرؤ القيس:

ألا أيّها الليل الطويل ألا انجل ... بصبح وما الاصباح منك بأمثل
فيا لك من ليل كأنّ نجومه ... بكل مغار الفتل شدّت بيذبل

والليل لم يطل في نفسه ولكن طال عليه لما قاسى فيه من الهم والسهر ، والعرب تقول ليوم الشر «هذا يوم أطول من عمر النسر».

وأمّا قوله عزّ وجلّ: **﴿يدبّر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة ممّا تعدّون﴾** فالمعنى فيه على ما ذكر أنّه يعرج في يوم مقداره لو رام بشر قطعه، لما قطعه إلاّ في ألف سنة، وإذا كان الأمر على ما بيّناه لم يكن بين المعاني تفاوت على ما وصفناه.

١ـ الانسان/ ٢٧.
٢ـ الحج/ ٢.
٣ـ عبس/ ٣٤- ٣٧.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه، وكلامـه في الغيبة قال: قال لي شيخ من حذاق المعتـزلة وأهل التـدين بمذهبـه منهم: أريـد أن أسألك عن مسألة كـانت خطـرت ببـالي وسألت عنهـا جماعة ممن لقيـت من متكلمي الإمـامية بخـراسـان وفارس والعراق فلم يجيبوا فيها بجواب مقنع.

فقلت: سل على اسم الله إن شئت.

فقال: خبّـرني عن الإمـام الغائب عندكم أهو في تقيـة منك كما هو في تقية من أعدائه؟ أم هو في تقية من أعدائه خاصة؟

فقلت له: الإمـام عندي في تقية من أعـدائه لا محالة وهو أيضـاً في تقية من كثير من الجاهلين به ممن لا يعرفـه ولا سمع به فيعاديه أو يواليـه، هذا على غالب الظن والعرف، ولست أنكـر أن يكون في تقية مـن جماعة ممن يعتقد إمـامته الآن، فأمّا أنا فانّه لا تقية عليه منّي بعد معرفته بي على حقيقة المعرفة والحمد لله.

فقال: هذا والله جواب طـريف لم أسمعه من أحد قبلك، فأحب أن تفصل لي وجوهه وكيف صـار في تقية ممن لا يعرفه وفي تقية من جماعة تعتقـد إمامته الآن وليس هو في تقية منك إذ عرفك؟

فقلت له: أمّـا تقيته من أعدائه فـلا حاجة لي إلى الكلام فيهـا لظهور ذلك وأمّا تقيته ممن لا يعـرفه فإنّما قلت ذلك على غالب الظن وظـاهر الحال وذلك أنّه ليس يبعد أن لـو ظهر لهم لكانـوا بين أمور، إمّـا أن يسفكوا دمه بأنفسهم لينـالوا

بذلك المنزلة عند المتغلب على الزمان ويحوزوا به المال والرياسة، أو يسعوا به إلى من يحل هذا الفعل به أو يقبضوا عليه ويسلّموه إليه فيكون في ذلك عطبه وفي عطبه وهلاكه عظيم الفساد.

وإنّما غلب فى الظن ذلك لأنّ الجاهل لحقه ليس يكون معه المعرفة التي تمنعه من السعي على دمه ولا يعتقد فى الكف عنه ما يعتقده المتدين بولايته وهو يرى الدنيا مقبلة إلى من أوقع الضرر به فلم يبعد منه ما وصفناه بل قرب وبعد منه خلافه.

وأمّا وجه تقيته من بعض من يعتقد إمامته الآن، فإنّ المعتقدين بذلك ليسوا بمعصومين من الغلط ولا مأموناً عليهم الخطأ بل ليس مأموناً عليهم العناد والارتداد، فلا ينكر أن يكون المعلوم منهم أنّه لو ظهر لهم الإمام -عليه السّلام- أو عرفوا مكانه أن تدعوهم دواعي الشيطان إلى الإغراء به والسعي عليه والإخبار بمكانه طمعاً فى العاجلة ورغبة فيها وإيثاراً لها على الآجلة كما دعت دواعي الشيطان أُمم الأنبياء إلى الارتداد عن شرايعهم حتى غيّرها جماعة منهم وبدّلها أكثرهم، وكما عاند قوم موسى نبيهم وإمامهم هارون وارتدوا عن شرعه الذي جاء به هو وأخوه موسى -عليهما السّلام- واتبعوا السامري، فلم يلتفتوا إلى أمر هارون ونهيه ولا فكروا في وعظه وزجره وإذا كان ذلك على ما وصفت، لم ينكر أن تكون هذه حال جماعة من منتحلي الحق في هذا الزمان لارتفاع العصمة عنهم.

وأمّا حكمي لنفسي فانّه ليس يختصّني لأنّه يعم كل من شاركني فى المعنى الذي من أجله حكمت وإنّما خصصت نفسي بالذكر لأنّني لا أعرف غيري عيناً على اليقين مشاركاً لي فى الباطن فأدخله معي فى الذكر.

والمعنى الذي من أجله نفيت أن يكون صاحب الأمر -عليه السّلام- متقياً مني

عند المعـرفة بحـالي لأنّني أعلم أنّي عـارف بالله عزّ وجـلّ وبرسـوله ﷺ وبالأئمة -عليهم السّلام-، وهذه المعرفة تمنعني من إيقاع كفر غير مغفور والسعي على دم الإمام -عليه السّلام-، بل إخافته عندي كفر غير مغفور.

وإذا كنت على ثقة تعصمني من ذلك لما أذهب إليـه فى الموافاة، فقد أمنت أن يكـون الإمام في تقيـة مني أو ممن شاركني فيما وصفت من اخـواني، وإذا تحقق أُمورنا على مـا ذكرت فلا يكون في تقيـة مني بعد معرفته أنّي على حقيقـة المعرفة إذ التقية إنّما هي الخوف على النفس والإخافة للإمـام لا تقع من عارف بالله عزّ وجلّ على ما قدمت.

فقـال: فكأنّك إنما جوزت تقيـة الإمـام من أهل النفـاق من الشيعة، فأمّـا المعتقدون للتشيع ظـاهراً وبـاطناً فحـالهم كحالك وهـذا يؤدي إلى المنـاقضة لأن المنافق ليس بمعتقد للتشيع فى الحقيقة، وأنـت قد أجزت ذلك على بعض الشيعة فى الحقيقة فكيف يكون هذا؟

فقلت لـه: ليـس الأمـر كما ظننت، وذلك أنّ جماعـة مـن معتقـدي التشيع عندي غير عـارفين فى الحقيقة وإنّما يعتقـدون الديانـة على ظاهـر القول بـالتقليد والاسترسـال دون النظـر فى الأدلة والعمـل على الحجة، ومن كـان بهذه المنـزلـة لم يحصل له الثواب الدائم المستحق للمعرفة المانع بدلالة الخبر به عن إيقاع كفر من صاحبه فيستحق به الخلود فى الجحيم فتأمل ذلك.

قال: فقد اعترض الآن هاهنا سؤال في غير الغيبـة أحتاج إلى معرفة جوابك عنه ثم أرجع إلى المسألة فى الغيبة، خبرني عن هـؤلاء المقلدين من الشيعة الإمامية أنّهم كفـار يستحقون الخلـود بـالنار؟ فإن قلت ذلـك فليس فى الجنة من الشيعـة الإمـامية إذاً غيرك لأنّـا لا نعرف أحـداً منهم على تحقيق النظـر سواك بل إن كـان فيهم فلعلهم لا يكونون عشرين نفساً فى الدنيا كلها، وهذا ما أظنك تذهب إليه،

وإن قلت إنهّم ليسوا بكفار وهـم يعتقدون التشيع ظاهراً وباطنـاً فهم مثلك وهذا مبطل لما قدمت.

فقلت له: لست أقول إنّ جميع المقلدة كفار لأنّ فيهم جماعة لم يكلفوا المعرفة ولا النظـر فى الأدلة لنقصـان عقـولهم عن الحد الذي بـه يجب تكليف ذلك، وإن كـانوا مكلفين عنـدي للقـول والعمل، وهـذا مذهبي في جماعـة من أهل السـواد والنواحي الغامضـة والبوادي والأعراب والعجم والعامة، فهؤلاء إذا قـالوا وعملوا كان ثوابهم على ذلك كعـوض الأطفال والبهائم والمجانين وكـان ما يقع منهم من عصيان يستحقون عليه العقاب فى الدنيـا وفي يوم المآب طول زمان الحساب أو فى النار أحقاباً، ثم يخرجون إلى محل الثواب.

وجماعـة من المقلـدة عنـدي كفـار لأنّ فيهم من القـوة على الاستـدلال مـا يصلون بـه إلى المعارف فإذا انصرفـوا عن النظر في طرقهـا فقد استحقـوا الخلود فى النار. فأمّـا قولك إنّـه ليس فى الدنيا أحـد من الشيعة ينظـر حق النظر إلاّ عشرون نفساً أو نحوهم فإنّه لو كنت صادقـاً في هذا المقال ما منع أن يكون جمهور الشيعة عـارفين لأنّ طرق المعـرفـة قـريبة يصل إليهـا كل من استعمل عقلـه وإن لم يكن يتمكن من العبـارة عن ذلك ويسهل عليـه الجدل ويكـون من أهل التحقيق فى النظـر، وليس عدم الحذق فى الجدل وإحـاطة العلـم بحدوده والمعـرفة بغـوامض الكلام ودقيقه ولطيف القول فى المسألة، دليلاً على الجهل بالله عزّ وجلّ.

فقال: ليس أرى أن أصل معك الكـلام في هذا الباب الآن لأنّ الغـرض هو القول فى الغيبـة ولكن لما تعلقت بمذهب غريب أحببت أن أقف عليه وأنـا أعود إلى مسألتي الأُولى وأُكلمك في هذا المذهب بعـد هذا يومـاً آخر. أخبرني الآن إذا لم يكن الإمام في تقيـة منك فما باله لا يظهـر لك فيعرفك نفسـه بالمشاهـدة ويريك معجزة ويبيّـن لك كثيراً من المشكـلات ويؤنسك بقـربه ويعظم قـدرك بقصده

ويشرفك بمكانه إذا كان قد أمن منك الإغراء به وتيقن ولايتك له ظاهرة وباطنة؟

فقلت له: أول ما في هذا البـاب أنّني لا أقول لك إنّ الإمام -عليه السّلام- يعلم السرائر وإنّه مما لا يخفى عليـه الضمائر فتكون قد أخذت رهني بأنّـه يعلم مني ما أعـرفه من نفسي، وإذا لم يكن ذلك مـذهبي وكنت أقـول إنّه يعلم الـظواهر كما يعلم البشر وإن علم بـاطنـاً فبإعـلام الله عـزّ وجلّ لـه خـاصـة على لسـان نبيـه -عليه السّلام- بما أودعـه آبـاؤه -عليهم السّلام- من النصـوص على ذلك أو بـا لمنـام الـذي يصدق ولا يخلف أبداً أو بسبب أذكره غير هـذا، فقد سقط سؤالك من أصله لأنّ الإمام إذا فقـد علم ذلك من جهة الله عزّ وجلّ أجاز علي مـا يجيزه على غيري ممن ذكرت فأوجبت الحكمة تقيته مني وإنّما تقيته مني على الشرط الذي ذكرت آنفاً ولم أقطع على حصولـه لا محالة، ولم أقل إنّ الله عـزّ وجلّ قد أطلع الإمـام على باطني وعرّفه حقيقة حالي قطعاً فتفرغ الكلام عليه.

على أنّني لو قطعت على ذلك لكـان لترك ظهوره لي وتعرفـه إلي وجه واضح غير التقية، وهو أنّه -عليه السّلام- قد علم أنّني وجميع من شاركني فى المعـرفة لا نزول عن معرفته ولا نرجـع عن إعتقاد إمامته ولا نرتاب في أمره مـا دام غائباً، وعلم أنّ اعتقادنا ذلك من جهة الاستدلال، ومع عـدم ظهوره لحواسنا أصلح لنا في تعاظم الثواب وعلو المنزلة باكتساب الأعمال، إذ كان ما يقع من العمل با لمشاق الشديدة أعظم ثوابـاً مما يقع بالسهـولة مع الراحـة، فلمّـا علم -عليه السّلام- ذلك من حالنا، وجب عليه الاستتار عنا لنصل إلى معرفته وطاعته على حد يكسبنا من المثوبة أكثر مما يكسبنا العلم بـه والطاعة له مع المشاهدة وارتفاع الشبهـة التي تكون في حال الغيبة والخواطر، وهذا ضد ما ظننت.

مع أنّ أصلك فى اللطف يؤيد ما ذكـرناه ويوجب ذلك وإن علم أنّ الكفر يكون مـع الغيبةوالإيمان مع الظهور لأنّـك تقول: إنّه لا يجب على الله تعـالى فعل

اللطف الذي يعلم أنّ العبد إن فعل الطاعة مع عدمه كانت أشرف منها إذا فعلها معه، فكذلك يمنع الإمام من الظهور إذا علم أن الطاعة للإمام تكون عند غيبته أشرف منها عند ظهوره وليس يكفر القوم به في كلا الحالين وهذا بيّن لا إشكال فيه.

فلمّا ورد عليه الجواب سكت هنيئة، ثم قال: هذا لعمري جواب يستمر على الأُصول التي ذكرتها والحق أولى ما استعمل.

فقلت له: أنا أُجيبك بعد هذا الجواب بجواب آخر أظنّه مما قد سمعته لأنظر كلامك عليه.

فقال: هات ذلك فإنّي أحب أن أستوفي ما في هذه المسألة، فقلت له: إن قلت إنّ الإمام في تقية مني وفي تقية ممن خالفني ما يكون كلامك عليه؟ قال: أفتطلق أنّه في تقية منك كما هو في تقية ممن خالفك؟ قلت: لا. قال: فما الفرق بين القولين؟ قلت: الفرق بينهما أنّني إذا قلت إنّه في تقية مني كما هو في تقية ممن خالفني، أوهمت أنّ خوفه مني على حد خوفه من عدوه وأنّ الذي يحذره مني هو الذي يحذره منه أو مثله في القبح، فإذا قلت: إنّه يتقي مني وممن خالفني ارتفع هذا الإيهام، قال: فمن أي وجه اتقى منك؟ ومن أي وجه اتقى من عدوه؟ فصّل لي الأمرين حتى أعرفهما.

فقلت له: تقيته من عدوه هي لأجل خوفه من ظلمه له وقصده الإضرار به وحذره من سعيه على دمه، وتقيته مني لأجل خوفه من إذاعتي على سبيل السهو أو للتجمل والتشرف بمعرفته بالمشاهدة، أو على التقية مني بمن أوعزه إليه من إخواني في الظاهر فيعقبه ذلك ضرراً عليه فبان الفرق بين الأمرين.

فقال: ما أنكرت أن يكون هذا يوجب المساواة بينك وبين عدوه، لأنّه ليس يثق بك كما لا يثق بعدوه، فقلت له: قد بيّنت الفرق وأوضحته وهذا سؤال بيّن

قدسلف جوابه وتكـراره لا فائدة فيه على أنّني أقلبه عليك فأقـول لك: أليس قد هرب رسول الله ﷺ من أعدائه واستتر عنهم في الغار خوفاً على نفسه منهم، قال: بلى، قلت له: فهل عرف عمـر بن الخطاب حال هربه ومستقره ومكـانه كما عرف ذلك أبـو بكر لكـونه معـه؟ قال: لا أدري، قلت: فهب عـرف عمر ذلك، أعـرف ذلك جميع أصحابه والمؤمنين به؟ قال: لا، قلت: فأي فرق كان بين أصحابه الذين لم يعلموا بهربه ولا عرفوا بمكانـه وبين أعدائه الذين هرب منهم و هلا أبانهم من المشركين بإيقـافهم على أمـره، ولِـمَ ستر ذلك عنهم كما ستره عن أعـدائه؟ ومـا أنكرت أن يكون لا فـرق بين أوليائه وأعدائه وأن يكون قـد سوى بينهم في الخوف منهم والتقيـة و إلاّ فما الفصل بين الأمـرين، فلم يـأت بشيء أكثـر من أنّـه جعل يؤمي إلى معتمدي في الفرق بينهما ألزم ولم يأت به على وجهه وعلم من نفسه العجز عن ذلك.

قال الشريف أبو القـاسم علي بن الحسين الموسوي: واستزدت الشيخ أدام الله عـزه على هذا الفصل من هـذا المجلس حيث اعتل بأنّ غيبة الإمـام -عليه السّلام- عن أوليائه إنّما هي لطف لهم في وقوع الطاعـة منهم على وجه يكون به أشرف منها عند مشاهدته ، فقلت له: فكيف يكون حال هؤلاء الأولياء عند ظهوره -عليه السّلام- ، أليس يجب أن يكون القـديم تعالى قد منعهم اللطف في شرف طاعـاتهم وزيادة ثوابهم؟

فقال الشيخ أدام الله عزه: ليس في ذلك منـع لهم من اللطف على ما ذكرت من قبل أنّـه لا ينكـر أن يعلم الله سبحـانه وتعـالى منهم أنّـه لـو أدام ستره عنهم وإبـاحـة الغيبـة في ذلك الـزمان بـدلا من الظهـور، لفسق هـؤلاء الأوليـاء فسقـاً يستحقون به من العقاب ما لا يفي أضعاف ما يفوتهم من الثواب فأظهره سبحانه

لهذه العلة، وكان ما يقتطعهم به عنه من العذاب، أرد عليهم وأنفع لهم مما كانوا يكتسبونه من فضل الثواب على ما تقدم به الكلام.

قال الشيخ أيده الله: ووجه آخر وهو أنّه لا يستحيل أن يكون الله تعالى قد علم من حال كثير من أعداء الإمام -عليه السّلام- أنّهم يؤمنون عند ظهوره ويعترفون بالحق عند مشاهدته ويسلمون له الأمر، وأنّه إن لم يظهر في ذلك الزمان أقاموا على كفرهم وازدادوا طغياناً بزيادة الشبهة عليهم فوجب في حكمته تعالى إظهاره لعموم الصلاح.

ولو أباحه الغيبة لكان قد خص بالصلاح ومنع من اللطف في ترك الكفر، وليس يجوز على مذهبنا فى الأصلح أن يخص الله تعالى بالصلاح، ولا يجوز أيضاً أن يفعل لطفاً في اكتساب بعض خلقه منافع تزيد على منافعه إذ كان في فعل ذلك اللطف، رفع لطفه لجماعة في ترك القبح والانصراف عن الكفر به سبحانه والاستخفاف بحقوق أوليائه -عليهم السّلام-، لأنّ الأصل والمدار على إنقاذ العباد من المهالك، وزجرهم من القبائح، وليس الغرض زيادتهم فى المنافع خاصة إذ كان الاقتطاع بالألطاف عما يوجب دوام العقاب أولى من فعل اللطف فيما يستزاد به من الثواب لأنّه ليس يجب على الله تعالى أن يفعل بعبده ما يصل معه إلى نفع يمنعه من أضعافه من النفع.

وكذلك لا يجب عليه أن يفعل اللطف له فى النفع بما يمنع غيره من أضعاف ذلك النفع، وهو إذا سلبه هذا اللطف لم يستدرجه به إلى فعل القبيح، ومتى فعله حال بين غيره وبين منافعه ومنعه من لطف ما ينصرف به عن القبيح، وإذا كان الأمر على ما بيّناه كان هذان الفصلان يسقطان هذه الزيادة.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه، قال: سئل أبو محمد الفضل بن شاذان النيسابوري رحمه الله قيل له: ما الدليل على إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب؟ فقال: الدليل على ذلك من كتاب الله عزّ وجلّ ومن سنة نبيه ﷺ ومن إجماع المسلمين، فأمّا كتاب الله سبحانه وتعالى قوله عزّ وجلّ: ﴿**يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأُولي الأمر منكم**﴾[1] فدعانا سبحانه وتعالى إلى إطاعة أُولي الأمر كما دعانا إلى طاعة نفسه وطاعة رسوله ﷺ فاحتجنا إلى معرفة أُولي الأمر كما وجبت علينا معرفة الله ومعرفة رسوله ﷺ، فنظرنا في أقاويل الأُمة فوجدناهم قد اختلفوا في أُولي الأمر وأجمعوا فى الآية على ما يوجب كونها في علي بن أبي طالب -عليه السّلام-.

فقال بعضهم: أُولوا الأمر هم أُمراء السرايا، وقال بعضهم: هم العلماء، وقال بعضهم: هم القوام على الناس، والآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، وقال بعضهم: هم علي بن أبي طالب والأئمة من ذريته -عليهم السّلام-، فسألنا الفرقة الأُولى فقلنا لهم: أليس علي بن أبي طالب من أُمراء السرايا؟ فقالوا: بلى. فقلنا للثانية: ألم يكن علي -عليه السّلام- من العلماء؟ قالوا: بلى. وقلنا للثالثة: أليس علي -عليه السّلام- قد كان من القوام على الناس بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ فقالوا: بلى، فصار أمير المؤمنين -عليه السّلام- معنياً بالآية باتفاق الأُمة وإجماعها، وتيقّنا ذلك بإقرار المخالف لنا في إمامته -عليه السّلام- والموافق عليها، فوجب أن يكون

١ـ النساء/ ٥٩.

إمـامـاً بهذه الآيـة لوجـود الاتفـاق على أنّـه معني بها، ولم يجب العـدول إلى غيره والاعتراف بإمامتـه لوجود الاختـلاف في ذلك، وعدم الاتفـاق وما يقوم مقـامه في البرهان.

وأمّا السنّة: فإنّا وجدنا النبي ﷺ استقضى علياً -عليه السلام- على اليمن وأمّره على الجيوش وولاه الأمـوال وأمره بأدائهـا إلى بني جذيمـة الذين قتلهم خـالد بن الوليد ظلماً، واختاره -عليه السلام- لأداء رسالات الله عـزّ وجلّ والإبلاغ عنـه في سورة البراءة، واستخلفه عند غيبته على من خلف ولم نجد النبي ﷺ سنّ هذه السنن في غيره ولا اجتمعت هــذه السنن في أحــد بعــد النبي ﷺ كما اجتمعــت في علي -عليه السلام- ،وسنّة رسـول الله ﷺ بعد مـوته واجبة كـوجوبها في حياتـه، وإنّما تحتاج الأُمة إلى الإمام لهذه الخصال التي ذكرناها فإذا وجدناها في رجل قد سنّها الرسول ﷺ فيه كان أولى بالإمامة ممّن لم يسن النبي ﷺ فيه شيئاً من ذلك.

وأمّا الإجماع فإنّ إمامته تثبت من جهته من وجوه:

منها أنّهم قـد أجمعوا جميعـاً على أنّ علياً -عليه السلام- قد كان إمامـاً ولو يوماً واحـداً، ولم يختلف في ذلك أصناف أهل الملـة ثم اختلفـوا، فقالت طـائفة: كـان إماماً في وقت كذا دون وقت كذا، وقالت طائفة: كان إماماً بعد النبي ﷺ في جميع أوقاته ولم تجتمع الأُمة على غيره أنّه كان إمـاماً في الحقيقة طرفة عين، والإجماع أحق أن يتبع من الخلاف.

ومنهـا أنّهم أجمعوا جميعـاً على أنّ علياً -عليه السلام- كان يصلـح للإمـامة وأنّ الإمامـة تصلح لبني هاشم، واختلفوا في غيره، وقالت طـائفة: لم تكن تصلح لغير علي بن أبي طالب -عليه السلام- ، ولا تصلح لغير بني هـاشم والإجماع حق لا شبهـة فيه، والاختلاف لاحجة فيه.

ومنها أنّهم أجمعوا على أنّ علياً -عليه السلام- كان بعد النبي ﷺ ظاهر العدالة واجبة له الولاية، ثم اختلفوا فقال قوم: إنّه كان مع ذلك معصوماً من الكبائر والضلال، وقال آخرون: لم يك معصوماً ولكن كان عدلاً براً تقياً على الظاهر لا يشوب ظاهره الشوائب فحصل الإجماع على عدالته، واختلفوا في نفي العصمة عنه، ثم أجمعوا كلهم جميعاً على أنّ أبا بكر لم يك معصوماً واختلفوا في عدالته، فقالت طائفة: كان عدلاً، وقالت أُخرى: لم يكن عدلاً لأنّه أخذ ما ليس له، فمن أجمعوا على عدالته واختلفوا في عصمته أولى بالإمامة ممن اختلفوا في عدالته وأجمعوا على نفي العصمة عنه.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه، وكلامه. حضر الشيخ مجلس أبي منصور ابن المرزبان وكان بالحضرة جماعة من متكلمي المعتزلة فجرى كلام وخوض في شجاعة الإمام، وهل ذلك شرط يجب في الإمامة أم لا يجب؟ ومضى فيه طرف على سبيل المذاكرة، فقال أبو بكر بن صرايا: عندي أنّ أبا بكر الصديق كان من شجعان العرب ومتقدميهم في الشجاعة.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: من أين حصل ذلك عندك وبأي وجه عرفته؟

فقال: الدليل على ذلك أنّه رأى قتال أهل الردة وحده في نفر معه وخالفه على رأيه في ذلك جمهور الصحابة وتقاعدوا عن نصرته، فقال: أما والله لو منعوني عقالاً لقاتلتهم، ولم يستوحش من اعتزال القوم له ولا ضعّف ذلك نفسه ولا منعه من التصميم على حربهم، فلولا أنّه كان من الشجاعة على حد يقصر الشجعان عنه لما أظهر هذا القول عند خذلان القوم له.

فقال له الشيخ أيده الله: ما أنكرت على من قال لك إنّك لم تلجأ إلى معتمد عليه في هذا الباب وذلك أنّ الشجاعة لا تعرف بالحس لصاحبها فقط ولا بإدعائها، وإنّما هي شيء في الطبع يمده الاكتساب، والطريق إليها أحد أمرين: إمّا الخبر عنها من جهة علاّم الغيوب المطلع على الضمائر فيعلم خلقه حال الشجاع وإن لم يبد منه فعل يستدل به عليها، والوجه الآخر أن يظهر منه أفعال يعلم بها حاله كمبارزة الأقران ومقاومة الشجعان ومنازلة الأبطال والصبر عند اللقاء وترك الفرار عند تحقق القتال، ولا يعلم ذلك أيضاً بأول وهلة ولا بواحدة من الفعل حتى يتكرر ذلك على حد يتميز به صاحبه ممن حصل له ذلك اتفاقاً أو على سبيل الهوج والجهل بالتدبير.

وإذا كان الخبر من الله سبحانه وتعالى بشجاعة أبي بكر معدوماً، وكان هذا الفعل الدال على الشجاعة غير موجود للرجل فكيف يجوز لعاقل أن يدعي له الشجاعة بقول قاله هو ليس من دلالتها في شيء عند أحد من أهل النظر والتحصيل لا سيما ودلائل جبنه وهلعه وخوفه وضعفه أظهر من أن يحتاج فيها إلى التأمل.

وذلك أنّه لم يبارز قط قرناً ولا قاوم بطلاً ولا سفك بيده دماً، وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهده فكان لكل واحد من الصحابة أثر في الجهاد إلا له، وفرّ في يوم أُحد، وانهزم في يوم خيبر، وولى الدبر يوم التقى الجمعان، وأسلم رسول الله ﷺ في هذه المواطن مع ما كتب الله تعالى عليه الجهاد، فكيف تجتمع دلائل الجبن ودلائل الشجاعة لرجل واحد في وقت واحد لولا أنّ العصبية تميل بالعبد إلى الهوى.

وقال له رجل من طياب الشيعة وكان حاضراً: عافاك الله أي دليل هذا

وكيف يعتمد عليه وأنت تعلم أنّ الإنسان قد يغضب فيقول: لو سامني هذا السلطان لهذا الأمر ما قبلته، وإنّ عندنا لشيخاً ضعيف الجسم ظاهر الجبن يصلّي بنا في مسجدنا فلا يحدث أمر يضجره وينكره إلاّ قال: والله لأصبرن على هذا أو لأُجاهدن فيه ولو اجتمعت علي ربيعة ومضر.

فقال: ليس الدلائل على الشجاعة ما ذكرت دون غيره، والذي اعتمدنا عليه يدل كما يدل العقل والخبر، ووجه الدلالة منه أنّ أبا بكر باتفاق لم يكن مؤوف العقل ولا غبياً ولا ناقصاً بل كان بالإجماع من العقلاء، وكان بالاتفاق جيد الآراء،فلولا أنّه كان واثقاً من نفسه عالماً بصبره وشجاعته لما قال هذا القول بحضرة المهاجرين والأنصار وهو لا يأمن أن يقوم القوم على خلافه فيخذلونه ويتأخرون عنه ويعجز هو لجبنه أن لو كان الأمر على ما ادعيتموه عليه، فيظهر منه الخلف في قوله وليس يقع هذا من عاقل حكيم، فلما ثبتت حكمة أبي بكر دل مقاله الذي حكيناه على شجاعته كما وصفناه.

فقال له الشيخ أدام الله عزه: ليس تسليمنا لعقل أبي بكر وجودة رأيه تسليماً لما ادعيت من شجاعته كما رويت عنه من القول ولا يوجب ذلك في عرف ولا عقل ولا سنّة ولا كتاب، وذلك أنّه لو كان على ما ذكرت من الحكمة فليس بممتنع أن يأتي بهذا القول مع جبنه وخوفه وهلعه ليشجع أصحابه ويحض المتأخرين عنه على نصرته، ويحثهم على جهاد عدوه ويقوي عزمهم على معونته، ويصرفهم عن رأيهم في خذلانه.

وهكذا يصنع الحكماء في تدبيراتهم فيظهرون من الصبر ما ليس عندهم ومن الشجاعة ما ليس في طبائعهم حتى يمتحنوا الأمر وينظروا عواقبه، فإن استجاب المتأخرون عنهم ونصرهم الخاذلون لهم، وكلوا الحرب إليهم وعلقوا

الكلفة بهم، وإن أقاموا على الخذلان واتّفقوا على ترك النصرة لهم والعدول من معونتهم، أظهروا من الرأي خلاف ما سلف وقالوا: قد كانت الحال موجبة للقتال وكان عزمنا على ذلك تاماً، فلما رأينا أشياعنا وعامة أتباعنا يكرهون ذلك، أوجبت الضرورة إعفاءهم عما يكرهون والتدبير لهم بما يؤثرون، وهذا أمر قد جرت به عادة الرؤساء في كل زمان ولم يك تنقلهم من رأي إلى رأي مسقطاً لأقدارهم عند الأنام.

فلا ينكر أن يكون أبو بكر إنّما أظهر التصميم على الحرب لحث القوم على موافقته في ذلك ولم يبدلهم جزعه لئلاّ يزيد ذلك في فشلهم ويقوى به رأيهم، واعتمد على أنّهم إن صاروا إلى أمره، ونفع هذا التدبير في تمام غرضه فقد بلغ المراد، وإن لم ينجع ذلك عدل عن الرأي الأول كما وصفناه من حال الرؤساء في تدبيراتهم.

على أنّ أبا بكر لم يقسم بالله في قتال أهل الردة بنفسه، وإنّما أقسم في قتالهم بأنصاره الذين اتبعوه على رأيه، وليس في يمينه بالله لينفذن خالداً وأصحابه ليصلوا بالحرب، دليل على شجاعته في نفسه.

وشيء آخر وهو أنّ أبا بكر قال هذا القول عند غضبه لمباينة القوم له ولا خلاف بين ذوي العقول أن الغضبان قد يعتريه عند غضبه من هيجان الطباع ما يفسد عليه رأيه حتى يقدم من القول على ما لا يفي به عند سكون نفسه ويعمل من الأعمال ما يندم عليه عند زوال الغضب عنه ولا يكون في وقوع ذلك منه دليل على فساد عقله ووجوب إخراجه عن جملة أهل التدبير.

وقد صرح الرجل بذلك في خطبته المشهورة عنه التي لا يختلف فيها اثنان، وأصحابه خاصة يقولون بها ويجعلونها من مفاخره حيث يقول: «إنّ رسول الله خرج من الدنيا وليس أحد من الأمة يطالبه بضربة سوط فما فوق، وكان عليه وآله

السلام معصوماً عن الخطأ تأتيه الملائكة بالوحي فلا تكلفوني ما كنتم تكلفونه فإنّ لي شيطاناً يعتريني عند غضبي فإذا رأيتموني مغضباً فاجتنبوني لا أُؤثر في أشعاركم وأبشاركم».

فقد أعذر هذا الرجل إلى القوم وأنذرهم فيما يأتيه عند غضبه من قول وفعل ودلهم على الحال فيه، فلذلك آمن من نكير المهاجرين والأنصار عليه مقاله عند غضبه، مع إحاطة العلم منهم بما لحقه في الحال من خلاف المخالفين عليه حتى بعثه على ذلك المقال.فلم يأت بشيء.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه أيضاً سئل عن صلاة أبي بكر بالناس هل كانت عن أمر النبي ﷺ أم عن غير أمره؟ فقال: الذي صح في ذلك وثبت أنّ عائشة قالت: مروا أبا بكر أن يصلّي بالناس، فكان الأمر بذلك من جهتها في ظاهر الحال، وادّعى المخالفون أنّها إنّما أمرت بذلك عن النبي ﷺ ولم تثبت لهم هذه الدعوى بحجة يجب قبولها.

قال الشيخ أدام الله عزه: والدليل على أنّ الأمر كان مختصاً بعائشة دون النبي ﷺ قول النبي لها عند إفاقته من غشيته وقد سمع صوت أبي بكر في المحراب: «إنكنّ لصويحبات يوسف» ومبادرته معجلاً معتمداً على أمير المؤمنين -عليه السلام- والفضل بن العباس ورجلاه يخطان الأرض من الضعف حتى نحّى أبا بكر عن المحراب، فلو كان -عليه السلام- هو الذي أمره بالصلاة لما رجع باللوم على أزواجه في ذلك ولا بادر وهو على الحال التي وصفناها حتى صرفه عن الصلاة، ولكان قد أقرّه حتى يقضي فرضه ويتم الصلاة وفي صرفه له وقوله لعائشة ما

ذكرناه، دليل على صحة ما وصفناه.

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد تعلق القوم في تأويل قول النبي ﷺ «إنكنّ لصويحبات يوسف» بشيء يدل على جهلهم، فقالوا: إنّ لهذا القول من النبي ﷺ سبباً معروفاً وهو أنّه ﷺ قال: قدّموا أبا بكر، فقالت عائشة: يا رسول الله إنّ أبا بكر رجل أسيف فإن قام مقامك لم يملك العبرة فمر عمر أن يصلي بالناس. فقال النبي ﷺ لها عند خلافها عليه: «إنكنّ لصويحبات يوسف».

وقد كان اعترض عليّ بهذا الكلام شيخ من مشايخ أهل الحديث واعتمده. فقلت له: أول ما في هذا الباب أنّك قد اعترفت بخلاف عائشة للنبي ﷺ وردها عليه أمره حتى أنكر عليها ذلك، وفي الاعتراف به شهادة منك عليها بالمعصية لله عزّ وعلا ولرسوله وهذا أعظم مما تنكرونه على الشيعة من شهادتهم عليها بالمعصية بعد النبي ﷺ عند محاربتها لأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ.

والثاني أنّه لا خلاف أنّ النبي ﷺ كان من أحكم الحكماء وأفصح الفصحاء ولم يكن يشبّه الشيء بخلافه ويمثله بضده وإنّما كان يضع المثل في موضعه فلا يخرم مما مثله به في معناه شيئاً، ونحن نعلم أنّ صويحبات يوسف إنّما عصين الله وخالفنه بأن أرادت كل واحدة منهن من يوسف ـ عليه السّلام ـ ما أرادته الأُخرى وفتنت به كما فتنت به صاحبتها، وبذلك نطق القرآن قال الله جلّ وعلا: ﴿**فلمّا رأينه أكبرنه وقطّعن أيديهنّ وقلن حاش لله ما هذا بشراً إن هذا إلاّ ملك كريم * قالت فذلكنّ الذي لمتنّني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما آمره ليسجننّ وليكوناً من الصاغرين**﴾ [١].

فلو كانت عائشة دفعت الأمر عن أبيها ولم ترد شرف ذلك المقام له ولم

١ـ يوسف/ ٣١ـ٣٢.

تفتتن بمحبة الرئاسة وعلو المنزلة، لكان النبي ﷺ في تشبيهها بصويحبات يوسف قد وضع المثل في غير موضعه وشبّه الشيء بضده وخلافه ورسول الله ﷺ يجل عن هذه الصفة ولا يجوز عليه النقص ويرتفع عن الجهل بحقيقة الأمثلة.

وإذا كان الأمر على ما وصفناه ثبت أنّ التمثيل إنّما وقع من النبي ﷺ لموضع خلاف المرأة له وتقدمها بالأمر لأبيها عليه لفتنتها بمحبة الاستطالة والرغبة في حوز الفضيلة بذلك والرئاسة على ما قدمناه.

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد قالوا أيضاً في مبادرة النبي ﷺ بالخروج إلى المسجد وصرف أبي بكر عن الصلاة إنّما كان ذلك لأنّ المسلمين كانوا متعلقي القلوب برسول الله ﷺ محزونين بتأخره عنهم فخشي -عليه السلام- أن يتأخر عنهم فيختلفوا ويرجف عليه منهم المرجفون، ولم يبادر إلى ما ذكرتموه من الإنكار لصلاة أبي بكر بالناس.

فيقال لهم: لو كان الأمر على ما وصفتموه لما نحّى رسول الله ﷺ أبا بكر عن المحراب، ولأمكنه الوصول إلى غرضه مع إتمام أبي بكر للصلاة بأن كان عليه وآله السلام يخرج إلى القوم عند فراغ أبي بكر من الصلاة فيشاهدونه على حال الاستقلال ويسرّون بلقائه ويبطل ما يتخوفونه من أراجيفهم عليه، ولا يعزل الرجل عن صلاة قد أمره بإقامتها ليدل بذلك على أنّه قد أحدث ما يوجب عزله أو يكشف عن حال مستحقة له كانت مستورة عن الأنام، لأجلها لم يصح أن يصلي بالناس أو يكون القول على ما قلناه من أنّه لم يكن عن أمره -عليه السلام- تلك الصلاة، أو كان عليه وآله السلام لمّا خرج صلّى خلفه كما فعل على أصولكم مع عبد الرحمان لما أدركه وهو فى الصلاة فلم يعزله عن المقام وصلّى -عليه السلام- خلفه مع المؤتمين به من الناس.

وقد علم العقلاء بالعادة الجارية أنّ الذي يقدم إنساناً في مقام يشرف به قدره ويعظم به منزلته لا يبادر بعد تقديمه بغير فصل إلى صرفه وحط تلك الرتبة التي كان جعلها له إلاّ لحادث يحدثه أو اعتراض أمر ظاهر يرفع الشبهة بظهوره من [غير ن خ] تغير حاله الموجبة لصرفه، وإن الفعل الذي وقع من النبي ﷺ في باب أبي بكر مع القول الذي اقترن إليه من التوبيخ لزوجته لا يكون من الحكماء إلاّ للنكير المحض، والدلالة على استدراك ما كان يفوت من الصلاح بالفعل لو لم يقع فيه ذلك البدار، ومن أنكر ما وصفناه خرج من العرف والعادات.

وقد زعم قوم من أهل العناد أنّ النبي ﷺ لم يعزل أبا بكر عن الصلاة بخروجه إلى المسجد وأنّه كان مع ذلك على إمامته فى الصلاة، قلنا لهم: أفكان أبو بكر إماماً للنبي ﷺ وكان الرسول مؤتماً به فى الحال؟ فقالوا بأجمعهم: لا. قلنا لهم: أفكان شريكاً للنبي ﷺ في إمامة الصلاة حتى كانا جميعاً إمامين للمسلمين في تلك الصلاة؟ فقالوا أيضاً: لا. قلنا لهم: أفليس لمّا خرج النبي ﷺ كان هو إمام المسلمين في تلك الصلاة وصار أبو بكر بعد أن كان إمامهم فيها مؤتماً كأحد الجماعة بالنبي ﷺ؟ قالوا: بلى، قلنا لهم: من لا يعقل أن هذا صرف له من المقام فليس يعقل شيئاً على الوجوه والأسباب، وهذه الطائفة رحمك الله جهال جداً وأوباش غمار، ولعل معانداً منهم لا يبالي بما قال، يرتكب القول بأنّ أبا بكر كان باقياً على إمامته فى الصلاة بعد خروج النبي ﷺ.

فيقال له: هذا خروج من الإجماع، ومع أنّه خروج من الإجماع فما معنى ما جاء به التواتر وحصل عليه الإطباق من أنّ رسول الله ﷺ صلّى بالناس ثم الاختلاف في ابتدائه من حيث ابتدأ أبو بكر من القرآن أو من حيث انتهى من القرآن، ومع ذلك فإذا كان أبو بكر هو الإمام للنبي ﷺ في آخر صلاة صلاّها

ـ عليه السّلام ـ فواجب أن يكون النبي ﷺ معزولاً عن إمامة أُمته ومصروفاً عن النبوة لأن الله تعالى أخره في آخر أيامه عن المقام وختم بذلك عمله في ملة الإسلام، وليس يشبه هذا ما يدعونه في صلاته خلف عبد الرحمان فإنّ ذلك وإن كان أيضاً ظاهر الفساد فقد صلّى رسول الله ﷺ بعد ذلك بالناس وأخّر عبد الرحمان عما كان قدمه فيه ولم يجب أن تثبت سنته بتقدّمه عليه إذ أفعال رسول الله ﷺ ينسخ بعضها بعضا فلا تثبت السنّة منها إلاّ بما استقر،وآخر أفعاله ـ عليه السّلام ـ سنّة ثابتة إلى آخر الزمان.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامه، قال الشيخ: كان يختلف إلي حدث من أولاد الأنصار ويتعلم الكلام فقال لي يوماً: اجتمعت البارحة مع الطبراني شيخ من الزيدية. فقال لي: أنتم يا معشر الإمامية حنبلية وأنتم تستهزؤون بالحنبلية، فقلت له: وكيف ذلك؟ فقال: لأنّ الحنبلية تعتمد على المنامات وأنتم كذلك، والحنبلية تدّعي المعجزات لأكابرها وأنتم كذلك، والحنبلية ترى زيارة القبور والاعتكاف عندها وأنتم كذلك فلم يكن عندي جواب أرتضيه، فما الجواب؟

قال الشيخ أدام الله عزه: فقلت له: ارجع إليه فقل له: قد عرضت ما ألقيته إلي على فلان فقال لي: قل له إن كانت الإمامية حنبلية بما وصفت أيّها الشيخ فالمسلمون بأجمعهم حنبلية والقرآن ناطق بصحة الحنبلية وصواب مذاهب أهلها، وذلك أنّ الله تعالى يقول: **﴿إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنّي رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين * قال يا بنيّ لا تقصص رؤياك على إخوتك**

فيكيدوا لك كيداً إنّ الشيطان للإنسان عدوّ مبين﴾ [١].

فأثبت الله جلّ اسمه المنام وجعل له تأويـلاً عرفه أولياؤه ـ عليهم السّلام ـ وأثبتته الأنبيـاء ودانت به خلفـاؤهم وأتبـاعهم من المؤمنين واعتمـدوه في علم ما يكـون وأجروه مجرى الخبر مع اليقظة وكالعيان له.

وقال سبحانه: **﴿ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إنّي أراني أعصر خمراً وقال الآخر إنّي أراني أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبّئنا بتأويله إنّا نراك من المحسنين﴾** [٢] فنبأهما ـ عليه السّلام ـ بتأويله وذلك على تحقيق منـه لحكم المنام، وكان سؤالهما له مع جهلهما بنبوته دليلاً على أنّ المنامات حق عندهم، والتأويل لأكثرها صحيح إذا وافق معناها، وقال عزّ اسمه: **﴿وقال الملك إنّي أرى سبع بقرات سمان يأكلهنّ سبع عجـاف وسبع سنبلات خضر وأُخـر يابسـات يا أيّها الملأ أفتـوني في رؤياي إن كنتم للـرؤيا تعبرون * قـالوا أضغـاث أحلام وما نحن بتـأويل الأحلام بعالمين﴾** [٣] ثم فسّـرها يوسف ـ عليه السّلام ـ وكان الأمر كما قال.

وقال تعالى في قصة إبراهيم وإسماعيل ـ عليهما السّلام ـ: **﴿فلمّـا بلغ معه السعي قال يا بنيّ إنّي أرى في المنام أنّي أذبحـك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعـل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين﴾** [٤] فأثبتا ـ عليهما السّلام ـ الرؤيا وأوجبا الحكم ولم يقل إسماعيل لأبيه ـ عليه السّلام ـ يا أبت لا تسفك دمـي برؤيا رأيتهـا فإنّ الرؤيـا قد تكـون من حـديث النفس وأخـلاط البدن وغلبـة الطبـاع بعضهـا على بعض كما ذهبت إليه المعتزلة.

١ـ يوسف/ ٤ ـ ٥.

٢ـ يوسف/ ٣٦.

٣ـ يوسف/ ٤٣ ـ ٤٤.

٤ـ الصافات/ ١٠٢.

فقول الإماميـة في هذا الباب ما نطق بـه القرآن، وقول هذا الشيـخ هو قول الملأ من أصحاب الملك حيث قالوا: ﴿**أضغاث أحلام**﴾ ومع ذلك فإنّا لسنا نثبت الأحكام الدينية من جهة المنامات وإنّما نثبت من تأويلها ما جاء الأثر به عن ورثة الأنبياء -عليهم السّلام-.

فأمّا قـولنا فى المعجزات فهو كما قـال الله تعالى: ﴿**وأوحينا إلى أُمّ موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيـه فى اليمّ ولا تخافي ولا تحزني إنّا رادّوه إليك وجاعلوه من المرسلين**﴾[1].

فضمن هـذا القول تصحيح المنـام إذ كان الـوحي إليها فى المنـام، وضمن المعجز لها لعلمها بما كان قبل كونه.

وقال سبحانه في قصة مريم -عليها السّلام-: ﴿**فأشارت إليه قالوا كيف نكلّم من كـان فى المهد صبيّاً * قـال إنّي عبد الله آتـاني الكتاب وجعلني نبيّـاً * وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصـلاة والزكاة ما دمت حيّاً**﴾[2]. فكان نطق المسيح -عليه السّلام- معجـزاً لمريم -عليها السّلام- إذ كـان شـاهداً ببراءة سـاحتهـا. وأُم مـوسى -عليه السّلام- ومريم لم تكـونا نبيين ولا مرسلين ولكنّهما كانتا مـن عباد الله الصالحين. فعلى مذهب هذا الشيخ كتاب الله يصحح الحنبلية.

وأمّا زيارة القبور فقد أجمع المسلمـون على وجوب زيارة رسول الله ﷺ حتى رووا من حج ولم يـزره متعمداً فقـد جفاه ﷺ وثلم حجه بذلـك الفعل، وقد قال رسول الله ﷺ: «من سلّم عليّ من عنـد قبري سمعتـه ومن سلّم عليّ من بعيـد بلغته سلام الله عليه ورحمته وبركاته» وقال ﷺ للحسن -عليه السّلام-: «من زارك بعد موتك أو زار أباك أو زار أخاك فله الجنة».

١ـ القصص/ ٧.

٢ـ مريم/ ٢٩ـ٣١.

وقال أيضاً في حديث له أوله مشروح في غير هـذا الكتاب: «تزوركم طائفة من أُمتي تـريد بـه بـرّي وصلتي فإذا كان يـوم القيـامة زرتها فى الموقف فأخـذت بأعضادها فأنجيتها من أهوالـه وشدائده»، ولا خلاف بين الأُمة أنّ رسول الله ﷺ لما فرغ من حجة الوداع لاذ بقبر قد درس فقعد عنـده طويلا ثم استعبر فقيل له يا رسول الله مـا هذا القبر؟ فقال: هذا قبر أُمي آمنـة بنت وهب سألت الله في زيارتها فأذن لي.

و قال ﷺ : « قـد كنت نهيتكم عن زيـارة القبـور ألا فـزوروهـا وكنت نهيتكم عن ادّخار لحوم الأضاحي ألا فادّخروها».

وقد كـان أمر في حيـاته ﷺ بزيـارة قبر حمزة -عليه السّلام- وكان يلـم به وبـالشهداء، ولم تـزل فاطمـة -عليها السّلام- بعـد وفاتـه ﷺ تغـدو إلى قبره وتـروح والمسلمون يثابرون على زيارته وملازمة قبره ﷺ فإن كان ما يذهب إليه الإمامية من زيارة مشاهد الأئمة -عليهم السّلام- حنبليـة وسخفاً من الفعـل، فالإسـلام مبني على الحنبلية ورأس الحنبلية رسول الله ﷺ، وهذا قول متهافت جـداً يدل على قلة دين قائله وضعف رأيه وبصيرته.

ثم قلت له: يجب أن تعلم أنّ الذي حكيت عنه قـد حرف القول وقبحه ولم يأت به على وجهه، والذي نذهب إليه فى الرؤيا أنّها على أضرب: فضرب منه يبشر الله بـه عباده ويحذرهم. وضرب تهويـل من الشيطان وكـذب يخطـر ببال النـائم، وضرب من غلبة الطبـاع بعضها على بعض، ولسنا نعتمد على المنـامات كما حكاه لكنّنا نأنس بما نبشر بـه، ونتخوّف مما نحذر منها ومن وصل إليـه شيء من علمها عن ورثة الأنبياء -عليهم السّلام- ميز بين حق تأويلها وبـاطله ومتى لم يصل إليه شيء من ذلك كان على الرجاء والخوف.

وهذا يسقط ما لعله سيتعلق به في منامات الأنبياء -عليهم السّلام- من أنّها وحي

لأنّ تلك مقطوع بصحتها وهذه مشكوك فيها مع أنّ منها أشياء قد اتفق ذوو العادات على معرفة تأويلها حتى لم يختلفوا فيه ووجدوه حسناً.

وهذا الشيخ لم يقصد بكلامه الإمامية ولكنّه قصد الأُمة ونصر البراهمة والملحدة، مع أنّي أعجب من هذه الحكاية عنه وأنا أعرفه يميل إلى مذهب أبي هاشم ويعظمه ويختاره، وأبو هاشم يقول في كتابه «المسألة فى الإمامة»: إنّ أبا بكر رأى فى المنام كأنّ عليه ثوباً جديداً عليه رقمان ففسره على النبي ﷺ فقال له: إن صدقت رؤياك تبشر بخير [فستخبر بولد ن خ] وتلي الخلافة سنتين ، فلم يرض شيخه أبو هاشم أن أثبت المنامات حتى أوجب بها الخلافة وجعلها دلالة على الإمامة. فيجب على قول هذا الشيخ الزيدي عند نفسه أن يكون أبو هاشم رئيس المعتزلة عنده حنبلياً بل يكون عنده أبو بكر حنبلياً بل رسول الله ﷺ لأنّه صحح المنام وأوجب به الأحكام، وهذا من بهرج المقال.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه أيضاً وكلامه، قال أيده الله: حضرت بمجمع لقوم من الرؤساء وكان فيهم شيخ من أهل الري معتزليٌّ يعظمونه لمحل سلفه وتعلقه بالدولة فسئلت عن شيء من الفقه فأفتيت فيه على المأثور عن الأئمة ـ عليهم السّلام ـ.

فقال ذلك الشيخ: هذه الفتيا تخالف الإجماع.

فقلت له: إجماع من تعني عافاك الله؟

فقال: إجماع الفقهاء المعروفين بالفتيا فى الحلال والحرام من فقهاء الأمصار.

فقلت له: هذا أيضاً مجمل من القول، فهل يدخل آل محمد ـ عليهم السّلام ـ في

جملة هؤلاء الفقهاء أم تخرجهم عن الإجماع؟

فقال: بل أجعلهم في صدر الفقهاء ولو صح عنهم ما تروونه لما خالفناه.

فقلت له: هذا مذهب لا أعرفه لك ولا لمن أومأت إليه ممن جعلتهم الفقهاء لأنّ القوم بأجمعهم يرون الخلاف على أمير المؤمنين -عليه السّلام- وهو سيد أهل البيت -عليهم السّلام- في كثير مما قد صح عنه من الأحكام فكيف تستوحشون من خلاف ذريته -عليهم السّلام- وتوجبون على أنفسكم قبول قولهم على كل حال؟

فقال: معاذ الله ما نذهب إلى هذا ولا يذهب إليه أحد من الفقهاء، وهذه شناعة منك على القوم بحضرة هؤلاء الرؤساء.

فقلت له: لم أحك إلاّ ما أقيم عليه البرهان ولا ذكرت إلاّ معروفاً لا يمكن أحداً من أهل العلم دفعي عنه لما هو عليه من الاشتهار لكنّك أنت تريد أن تتجمل بضد مذهبك عند هؤلاء الرؤساء، ثم أقبلت على القوم فقلت: لا خلاف عند شيوخ هذا الرجل وأئمته وفقهائه وساداته أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد يجوز عليه الخطأ في شيء يصيب فيه عمرو بن العاص زيادة على ما حكيت عنه من المقال. فاستعظم القوم ذلك وأظهروا البراءة من معتقديه وأنكره هو وزاد في الإنكار. فقلت له: أليس من مذهبك ومذهب هؤلاء الفقهاء أنّ علياً -عليه السّلام- لم يكن معصوماً كعصمة النبي ﷺ؟ قال: بلى. قلت: فلم لا يجوز عليه الخطأ في شيء من الأحكام؟ فسكت.

ثم قلت له: أليس عندكم أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد كان يجتهد برأيه في كثير من الأحكام وأن عمرو بن العاص وأبا موسى الأشعري والمغيرة بن شعبة كانوا من أهل الاجتهاد؟ قال: بلى. قلت له: ما الذي يمنع من إصابة هؤلاء القوم ما يذهب على أمير المؤمنين -عليه السّلام- من جهة الاجتهاد مع ارتفاع العصمة عنه وكون هؤلاء القوم من أهل الاجتهاد؟. فقال: ليس يمنع من ذلك مانع. فقلت له:

فقد أقررت ما أنكرت الآن، ومع هذا أفليس من أصلك أن كل أحد بعد النبي ﷺ يؤخذ من قوله ويترك إلاّ ما انعقد عليه الإجماع؟ قال: بلى. قلت: أفليس هذا يسوغكم الخلاف على أمير المؤمنين -عليه السلام- في كثير من أحكامه التي لم يقع عليها الإجماع؟

وبعد فليست بي حاجة إلى هذا التعسف ولا أنا مفتقر فيما حكيت إلى هذا الاستدلال لأنّه لا أحد من الفقهاء إلاّ وقدخالف أمير المؤمنين -عليه السلام- في بعض أحكامه ورغب منها إلى غيره، وليس فيهم أحد وافقه في جميع ما حكم فيه -عليه السلام- من الحلال والحرام.

وإنّي لأعجب من إنكارك لما ذكرت وصاحبك الشافعي يخالف أمير المؤمنين -عليه السلام- فى الميراث والمكاتب ويذهب إلى قول زيد فيهما.

ويروي عنه -عليه السلام- أنّه كان لا يرى الوضوء من مس الذكر ويقول هو إنّ الوضوء منه واجب،وإنّ علياً -عليه السلام- خالف الحكم فيه بضرب من الرأي.

وحكى الربيع عنه في كتابه المشهور عنه أنّه قال: لا بأس بصلاة الجمعة والعيدين خلف كل أمين وغير مأمون ومتغلب، صلّى علي بالناس وعثمان محصور، فجعل الدلالة على جواز الصلاة خلف المتغلب على أمر الأُمة صلاة الناس خلف علي -عليه السلام- في زمن حصر عثمان، فصرح بأنّ علياً -عليه السلام- كان متغلباً، ولا خلاف أنّ المتغلب على أمر الأُمة فاسق ضال، وقال لا بأس بالصلاة خلف الخوارج لأنّهم متأولون وإن كانوا فاسقين، فمن يكون هذا مذهبه ومقالة إمامه وفقيهه، يزعم معه أنّه لو صح له عن أمير المؤمنين -عليه السلام- شيء أو عن ذريته الطاهرين -عليهم السلام- لدان به لولا أنّ الذاهب إلى هذا يريد التلبيس.

وليس في فقهاء الأمصار سوى الشافعي إلاّ وقد شارك الشافعي فى الطعن

على أمير المؤمنين -عليه السّلام- وتزييف كثير من قوله والرد عليه في أحكامه حتى إنّهم يصرحون بأنّ الذي يذكره أمير المؤمنين -عليه السّلام- في الأحكام معتبر فإن أسنده إلى النبي ﷺ قبلوه منه على ظاهر العدالة كما يقبلون من أبي موسى الأشعري وأبي هريرة والمغيرة بن شعبة مما يسنده إلى النبي ﷺ، بل كما يقبلون من حمال في السوق على ظاهر العدالة ما يرويه مسنداً إلى النبي ﷺ وأمّا ما قاله أمير المؤمنين -عليه السّلام- من غير إسناد له إلى الرسول ﷺ كان موقوفاً على سبرهم ونظرهم واجتهادهم فإن وضح لهم صوابه فيه قالوا به من حيث النظر لا من حيث حكمه به وقوله. وإن عثروا على خطأ فيه اجتنبوه وردوا عليه وعلى من اتّبعه فيه.

فزعموا أنّ آراءهم هي المعيار على قوله -عليه السّلام-. وهذا، لا يذهب إليه من وجد في صدره جزء من مودته صلوات الله عليه وسلامه وحقه الواجب له -عليه السّلام- وتعظيمه الذي فرضه الله عزّ وجلّ ورسوله، بل لا يذهب إلى هذا القول إلّا من رد على رسول الله ﷺ: «علي مع الحق والحق مع علي يدور معه حيثما دار» وقوله: «أنا مدينة العلم وعلي بابها»، وقوله: «علي أقضاكم» وقول أمير المؤمنين -عليه السّلام-: «ضرب رسول الله ﷺ بيده على صدري وقال: اللّهمّ اهد قلبه وثبّت لسانه فما شككت في قضاء بين اثنين».فلما ورد عليه هذا الكلام تحير وقال: هذه شناعات على الفقهاء والقوم لهم حجج على ما حكيت عنهم.

فقال له بعض الحاضرين: نحن نبرأ إلى الله من هذا المقال ومن كل دائن به، وقال له آخر: إن كان مع القوم حجج على ما حكاه الشيخ فهي حجج على إبطال ما ادعيت أوّلاً من ضد هذه الحكاية، ونحن نعيذك بالله من أن تذهب إلى هذا القول فانّ كل شيء تظنه حجة عليه فهو كالحجة في إبطال نبوة النبي ﷺ فسكت مستحياً مما جرى وتفرق الجمع.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه في تفسير القرآن، سئل عن قوله تعالى: ﴿**علمت نفس ما قدّمت وأخّرت**﴾ [١] وعن قوله تعالى: ﴿**ينبّؤا الانسان يومئذ بما قدّم وأخّر**﴾ [٢]، وقيل له ما هو المقدّم هاهنا والمؤخّر؟

فقال: أمّا ما قدّمه الإنسان فهو ما عمله في حياته مما لم يكن له أثر بعد وفاته، وأمّا الذي أخّره فهو ما سنّه في حياته فاقتدى به بعد وفاته.

وهذا مبيّن في قول النبي ﷺ: «من سنّ سنّة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة، ومن سنّ سنّة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة».

وقد قال سبحانه: ﴿**وليحملنّ أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم**﴾ [٣] يريد به عقاب إضلالهم لمن أضلوه من الناس، والأصل في هذا تعاظم العقاب عليهم بما يفعل من القبيح في الاقتداء بهم، وتعاظم الثواب لهم بما يصنع من الجميل بالإتباع لسنّتهم الحسنة في الناس.

١ـ الانفطار/ ٥.

٢ـ القيامة/ ١٣.

٣ـ العنكبوت/ ١٣.

فصل

وسئل الشيخ أدام الله عزه عن قوله تعالى: **﴿يا أيّها الذين آمنوا اتّقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾**[1] فقيل له: فيمن نزلت هذه الآية؟ فقال: في أمير المؤمنين -عليه السّلام- وجرى حكمها فى الأئمة من ذريته الصادقين -عليهم السّلام-.

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد جاءت آثار كثيرة في ذلك، ومما يدل على صحة هذا التأويل ما أنا أذكره بمشيئة الله وعونه. قد ثبت أن الله سبحانه دعا المؤمنين في هذه الآية إلى اتباع الصادقين والكون معهم فيما يقتضيه الدين، وثبت أنّ المنادى به يجب أن يكون غير المنادى إليه لاستحالة أن يدعى الإنسان إلى الكون مع نفسه واتباعها.

فلا يخلو أن يكون الصادقون الذين دعا الله تعالى إليهم جميع من صدق وكان صادقاً حتى يعمّهم اللفظ ويستغرق جنسهم أو يكونوا بعض الصادقين، وقد تقدم إفسادنا لمقال من زعم أنّه عم الصادقين لأنّ كل مؤمن فهو صادق بإيمانه فكان يجب بذلك أن يكون الدعاء للإنسان إلى اتباع نفسه وذلك محال على ما ذكرناه.

وإن كانوابعض المؤمنين دون بعض فلا يخلو من أن يكونوا معهودين معروفين فتكون الألف واللام إنّما دخلا للمعهود أو يكونوا غير معهودين، فإن كانوا معهودين فيجب أن يكونوا معروفين غير مختلف فيهم، وتأتي الروايات بأسمائهم والإشارة إليهم خاصة وأنهّم طائفة معروفة عند من سمع الخطاب من

١ـ التوبة/ ١١٩.

الرسول ﷺ، وفي عدم ذلك دليل على بطلان مقال من ادّعى أنّ هذه الآية نزلت في جماعة غيرمن ذكرناه كانوا معهودين.

وإن كانوا غير معهودين فلا بد من الدلالة عليهم ليتميزوا ممن يدعي مقامهم وإلاّ بطلت الحجة لهم وسقط تكليف اتباعهم، وإذا ثبت أنّه لا بد من الدليل عليهم ولم يدع أحد من الفرق دلالة على غير من ذكرناه، ثبت أنّها فيهم خاصة لفساد خلو الأُمة كلها من تأويلها وعدم أن يكون القصد إلى أحد منهم بها.

على أنّ الدليل قائم على أنّها فيمن ذكرناه لأنّ الأمر ورد باتباعهم على الإطلاق وذلك يوجب عصمتهم وبراءة ساحتهم والأمان من زللهم بدلالة إطلاق الأمر باتباعهم، والعصمة توجب النص على صاحبها بلا ارتياب، وإذا اتفق مخالفونا على نفي العصمة والنص عمن ادّعوا له تأويل هذه الآية، فقد ثبت أنّها فى الأئمة -عليهم السّلام- لوجود النقل بالنص عليهم وإلاّ خرج الحق عن أُمة محمد ﷺ وذلك فاسد.

مع أنّ فى القرآن دليلا على ما ذكرناه وهو أنّ الله سبحانه قال: **﴿ليس البرّ أن تولّوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكنّ البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبّه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلوة وآتى الزكوة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضرّاء وحين البأس أُولئك الذين صدقوا وأُولئك هم المتّقون﴾**[1] فجمع الله تبارك اسمه وتعالى هذه الخصال كلها ثم شهد لمن

١ـ البقرة/ ١٧٧.

كملت فيه بالصدق والتقى على الإطلاق، فكان مفهوم معنى الآيتين الأُولى وهذه الثانية أن اتبعوا الصادقين الذين باجتماع هذه الخصال التي عددناها فيهم، استحقوا إطلاق الاسم بصادقين.

ولم نجد أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ اجتمعت فيه هذه الخصال إلاّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب -عليه السّلام- فوجب أنّه الذي عناه الله سبحانه بالآية وأمر فيها باتباعه والكون معه فيما يقتضيه الدين، وذلك أنّه ذكر الإيمان به جلّ اسمه وتعالى واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين، فكان أمير المؤمنين -عليه السّلام- أول الناس إيماناً به وبما وصف بالأخبار المتواترة بأنّه أول من أجاب رسول الله ﷺ من الذكور، وبقول النبي لفاطمة -عليها السّلام-: «زوجتك أقدمهم سلماً وأكثرهم علماً».

وقول أمير المؤمنين -عليه السّلام-: «أنا عبد الله وأخو رسوله لم يقلها أحد قبلي ولا يقولها أحد بعدي إلاّ كذّاب مفتر صلّيت قبلهم سبع سنين»، وقوله -عليه السّلام-: «اللّهمّ إنّي لا أقر لأحد من هذه الأُمة عبدك قبلي»، وقوله -عليه السّلام- وقد بلغه من الخوارج مقالاً أنكره: «أم يقولون إنّ علياً يكذب أفعلى من أكذب أعلى الله فأنا أول من عبده أم على رسول الله ﷺ فأنا أول من آمن به وصدقه ونصره» وقول الحسن -عليه السّلام- صبيحة الليلة التي قبض فيها أمير المؤمنين -عليه السّلام-: «لقد قبض في الليلة رجل ما سبقه الأولون بعمل ولا يدركه الآخرون» في أدلة يطول شرحها على ذلك.

ثم أردف الوصف الذي تقدم، بإيتاء المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب ووجدنا ذلك

لأمير المؤمنين -عليه السّلام- بالتنزيل وتواتر الأخبار به على التفصيل.

قال الله عزّ وجلّ: **﴿ويطعمون الطعام على حبّه مسكيناً ويتيماً وأسيراً﴾** [١] واتفقت الرواة من الفريقين الخاصة والعامة على أنّ هذه الآية بل السورة كلها نزلت في أمير المؤمنين وزوجته فاطمة وابنيه -عليهم السّلام-، وقال سبحانه: **﴿الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربّهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾** [٢].

وجاءت الرواية أيضاً مستفيضة بأنّ المعني بهذا أمير المؤمنين -عليه السّلام- ولا خلاف أنّه أعتق من كدّ يده جماعة لا يحصون كثرة ووقّف أراضي كثيرة وعيناً استخرجها -عليه السّلام- وأحياها بعد موتها فانتظم الصفات على ما ذكرناه.

ثم أردف ذلك قوله: **﴿وأقام الصلوٰة وآتى الزكوٰة﴾**. وكان هو المعني بها -عليه السّلام- بدلالة قوله: **﴿إنّما وليّكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوٰة ويؤتون الزكوٰة وهم راكعون﴾** [٣] واتفق أهل النقل على أنّه صلوت الله عليه المزكّي في حال ركوعه فى الصلاة فطابق هذا الوصف وصفه فى الآية المتقدمة وشاركه في معناها.

ثم أعقب ذلك قوله: **﴿والموفون بعهدهم إذا عاهدوا﴾** وليس أحد من الصحابة إلاّ من نقض العهد فى الظاهر أو تقول ذلك عليه إلاّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- فانّه لا يمكن لأحد أن يزعم أنّه نقض ما عاهد عليه رسول الله ﷺ من النصرة والمساواة فاختصّ أيضاً بهذا الوصف.

١ـ الدهر/ ٧٦.

٢ـ البقرة/ ٢٧٤.

٣ـ المائدة/ ٥٥.

ثم قال سبحانه: ﴿**والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس**﴾ ولم يوجد أحد صبر مع رسول الله ﷺ عند الشدائد غير أمير المؤمنين -عليه السلام- فإنّه باتفاق وليه وعدوه لم يولّ دبراً ولا فر من قرن ولا هاب فى الحرب خصما.

فلما استكمل -عليه السلام- هذه الخصال بأسرها قال سبحانه: ﴿**أُولئك الذين صدقوا**﴾ يعني به أنّ المدعوّ إلى اتباعه من جملة الصادقين، هو من دل على اجتماع الخصال فيه وذلك أمير المؤمنين -عليه السلام-، وإنّما عبر عنه بحرف الجمع تعظيماً له وتشريفاً، إذ العرب تضع لفظ الجمع على الواحد إذا أرادت أن تدل على نباهته وعلو قدره وشرف محله، وإن كان قد يستعمل فيمن لا يراد له ذلك إذا كان الخطاب يتوجه إليه ويعم غيره بالحكم. ولو جعلنا المعنى في لفظ الجمع بالعبارة عن أمير المؤمنين -عليه السلام- لكان لذلك وجهاً لأنّه وإن خصّ بالذكر فإنّ الحكم جار فيمن يليه من أئمة الهدى -عليهم السلام- على ما قد شرحناه. وهذا بيّن والله نسأل توفيقاً نصل به إلى الرشاد بمنّه.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه في توبة طلحة والزبير على ما تدّعيه المعتزلة من ذلك، قال الشيخ أدام الله عزه: أمّا طلحة فقتل بين الصفين وهو مصمم على الحرب، وهذه حال ظاهرها الإقامة على الفسق، ومن ادّعى باطناً غيرها فقد ادّعى علم غيب لا يجب قبوله منه إلاّ ببرهان ولا برهان على ذلك، مع أنّ الأخبار قد جاءت مستفيضة عن أمير المؤمنين -عليه السلام- أنّه مر به وهو قتيل فقال لأصحابه: أجلسوا طلحة فأجلسوه فقال: هل وجدت ما وعدك ربك حقاً فقد وجدت ما وعدني ربي حقاً، ثم قال: أضجعوا طلحة وقال في موضع آخر وقد مر به: لقد كان

لك برسول الله صحبة لكن الشيطان دخل منخريك فأوردك النار.

وكتب -عليه السّلام- إلى عماله في الآفاق بالفتح وكان فيه: «إنّ الله تعالى قتل طلحة والزبير على بغيهما وشقاقهما ونكثهما وهزم جمعهما ورد عائشة خاسرة» في كلام طويل، ولو كان الرجل تائباً لما قال هذا القول فيه أمير المؤمنين -عليه السّلام-، مع أنّا إن جوّزنا توبة طلحة مع الحال التي وصفناها ووجب علينا الشك في أمره والانتقال عن ظاهر حاله، وجب أن يشك في كل فاسق وكافر ظهر لنا ضلاله ولم يظهر منه ندمه بل كان على ظاهر الضلال إلى وقت خروجه من الدنيا، وهذا فاسد. وقد استقصيت القول في هذا الباب في كتابي المعروف بالمسألة الكافية.

وأمّا الزبير فقتل وهو منهزم من غير إظهار ندم ولا إقلاع ولا توبة، ولو كان انصرافه للندم والتوبة لكان يصير إلى أمير المؤمنين -عليه السّلام- ويكون مصيره إلى حيزه ويظهر نصرته ومعونته كما جرد في حربه وعداوته، ولو جاز أن يقطع على توبته ويجب علينا ولايته مع ما وصفناه، لوجب على المسلمين أن يقطعوا على توبة كل منهزم عن الرسول ﷺ وإن لم يصيروا إلى حيزه ولا أظهروا الإقرار بنبوته، وقد تعلق القوم في باب الزبير بقولين رويا عن أمير المؤمنين -عليه السّلام-:

أمّا أحدهما: فإنّهم ذكروا أنّ الزبير رجع عن الحرب بعد أن ذكّره أمير المؤمنين -عليه السّلام- كلام رسول الله ﷺ فقال له عبد الله ابنه: يا أبت تتركنا في مثل هذا المقام وتنصرف عنا في مثل هذه الحال. فقال له: يا بني إنّ علياً ذكّرني أمراً أنسانيه الدهر، فقال له عبد الله: لا ولكنك فررت من سيف ابن أبي طالب، فقالوا: فرجع الزبير عند ذلك كاراً على أصحاب أمير المؤمنين -عليه السّلام- فقال أمير المؤمنين: أفرجوا للشيخ فإنّه محرج. قالوا: فلما شهد له أمير المؤمنين -عليه السّلام- بذلك وكف أصحابه عن قتله دل على ندمه وتوبته.

والقول الآخر: زعموا أنّ ابن جرموز لما جاء برأس الزبير وبسيفه إلى أمير المؤمنين -عليه السلام- قال له: سمعت رسول الله ﷺ يقول: بشر قاتل ابن صفية بالنار، قالوا: فلو لم يكن الزبير تائباً لما كان قاتله ضالاً من أهل النار، ولو لم يكن من أهل الجنة لما كان قاتله من أهل النار.

قال الشيخ أدام الله عزه: فيقال لهم: إن كان رجوع الزبير عند اذكار أمير المؤمنين -عليه السلام- توبة توجب مدحه فالإنصاف يوجب أن رجوعه عند تحريض ابنه له نقض للتوبة وإصرار يوجب ذمه، بل رجوعه إلى القتال على الوجه الذي روي أسوأ الحالة لأنّه يدل على عناده بارتفاع الشبهة عنه في فسقه به وضلاله، ولأنّه ترك الديانة للحمية والعصبية والأنفة ومحبة الرياسة، وهذا بخلاف ما ظننتموه.

أمّا قول أمير المؤمنين -عليه السلام-: «أفرجوا للشيخ فانّه محرج» فانّه متى صح كان على الاستهزاء والذم لأنّه لا يجوز أن يأمر -عليه السلام- أصحابه بالتمكين لعدوه من حربه ولا يجيز لهم تسويغه إظهار خلافه، ولأنّ الحرج لا يدعو إلى الفسق ولا يبعث على خلاف الحق، مع أنّ الذي كان من ابن الزبير غير محرج لأهل الايمان إلى إظهار الضلال ولا ملجئ لأحد من الخلق إلى ارتكاب المعاصي والطغيان، فعلم أنّ قول أمير المؤمنين -عليه السلام- متى صح عنه صلوات الله عليه وسلامه خرج مخرج قوله سبحانه: ﴿**ذق إنّك أنت العزيز الكريم**﴾ [1]، وقوله تعالى: ﴿**انظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً**﴾ [2]، وقوله سبحانه: ﴿**فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء**﴾ [3]، ونظائر ذلك من آي القرآن.

١ـ الدخان/ ٤٩.

٢ـ طه/ ٩٧.

٣ـ هود/ ١٠١.

وأمّا تـرك أمير المؤمنين -عليه السّلام- الأمر لأصحابه بقتل الـزبير وقتاله فذلك من تفضله ومنّـه عليه، وهو كقـول رسول الله ﷺ فى المن على أهل مكـة وأمـانهم فليس فى العفو عن الجاني، وترك التعجيل لعقوبته دلالة على الرضا بفعاله، بل هو دليل التفضل والصفح للتألف والاستصلاح.

وأمّا تعلقهم بما رووا عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- من قوله لابن جرموز حين جاء برأس الزبير: بشر قاتل ابن صفية بالنار، وأنّ ذلك يوجب للزبير الجنة ويدل على أنّه من أهل الإيمان فأول مـا في هذا الباب أنّه ليس كل من وجب عليـه النار بقتل نفس دل على أنّ النفس من أهل الجنـة لأنّ قتل المعـاهـد يوجب النـار وإن كـان المقتول في النـار وقتل الغيلـة يوجب النـار وإن كـان المقتول فى النـار، وقتل الكافر لشفاء الغيـظ دون الديانة أو للرياء والسمعـة أو للقربة إلى المخلوقين أو للعبث أو لجعله علامـة لفجور أو لقتل مؤمن كل ذلك يوجب لفـاعله النار وإن كان المقتول فى النار، وكذلك قتل الكافر الكـافر يوجب النار وإن كان الكافر من أهل النار.

على أنّ قصـة ابن جرمـوز في قتل الـزبير والمعنى الـذي وجب لـه به النـار معروف عنـد من سمع الأخبار غير مختلف فيه بين نقلـة السير والآثار، وذلك أنّ ابن جرموز كان يوم الجمل مع عائشة في نفر من بني سعد فقتل من أصحاب أمير المؤمنين -عليه السّلام- جماعة فلمّـا رأى الدائرة على أصحاب الجمل لحق بالأحنف بن قيس وهـو بـالجلحـاء على فـرسخين من البصرة معتـزلاً للقتـال، فجـاء رجل إلى الأحنف فأسرّ إليه أنّ الزبير بوادي السباع متوجهاً الى المدينة مستخفياً من الناس، فقال الأحنف رافعاً صوته: ما عسيت أن أصنع بالزبير إن كان بوادي السباع. وقد جاء فقتل الناس بعضهم ببعض وفتنهم ثم انطلق سا لماً إلى المدينة.

فعلم القوم انّـه إنّما رفع صوته ليعلمهم بـذلك وأنّه يعجبه قتلـه، فقام ابن جرمـوز ومعه رجلان من بني عـوف بن سعد أحـدهما فضالة بن حـابس والآخر جميع بن عمير، فركبوا خيولهم فأدركوه وقد تـوجه منطلقاً ركض فرسه فسبقهم إليه عمرو بن جرموز فحذّره[فحدقه ن خ] الزبير وجعل يتحذّر منه فقال له عمرو: لا بأس عليك فإنّما أنا منطلق في طريقي ومصاحبك، فأمنه الزبير عند ذلك واطمأنّ إليه فاغتفله حتى إذا شغل عنه طعنـه بالـرمح فقتله ثم نزل فـاحتزّ رأسه فـأتى به الأحنف ثم انحدر به إلى أمير المؤمنين -عليه السّلام- متقرباً به إليه صلـوات الله عليه يريد الخروج بذلك عما صنع في قتـاله وقتل أصحابـه، ولم يك قتله له تـديناً ولا على بصيرة من أمره وكان ذلك معلوماً لأمير المؤمنين -عليه السّلام- بما أنبأه به الرسول ﷺ فلأجل ذلك خبر بأنّه من أهل النار.

مع أنّه قد استحق النار بأمانه وقتله له بعد الأمان ثم باغتياله أيضاً. مع أنّ ابن جرموز خرج على أمير المؤمنين -عليه السّلام- مع الخوارج وكان آخذاً برايتهم فقتله الله على يد أمير المؤمنين -عليه السّلام- وأورده بقتله إياه النـار فكان الخبر الذي رووه خبراً عن عـاقبتـه لئـلاّ يلتبس أمـره بقتل الـزبير فيظن أنّ ذلك عـاصم لـه عن استحقاق العقاب.

وقد أطبق أهل النقل على مثل القول الذي روي عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- في ابن جـرموز عند مجيئـه برأس الـزبير عن النبي ﷺ في رجل من الأنصـار قتل جماعة من المشركين في يوم أُحد وأبلى بلاءً حسناً فبشره رسول الله ﷺ بالنار.

فرووا أنّ رجـلاً من الأنصـار كان يقـال له قزمـان قاتـل في يوم أُحـد قتالاً شديـداً حتى قتل ستـة نفر من المشركين أو سبعة فـأثبته الجراح فاحتمـل إلى بيته وجـاء المسلمون إلى رسـول الله ﷺ فأخبروه بخبره، وذكـروه عنده بحسـن معونتـه

وزكّوه ومدحوه فقال رسول الله ﷺ: إنّه من أهل النـار. فأتى النبي ﷺ بعد ذلك فقيل له: يا رسول الله إنّ قزمان قد استشهد فقال ﷺ: يفعل الله ما يشاء. ثم أتى فقيل: يا رسول الله إنّـه قتل نفسه، فقال: اشهدوا أنّي رسـول الله. وذكروا أنّه لما احتمل وبه الجراح نزل في دور بني ظفر فقال له المسلمون: أبشر فقد أبليت اليوم، فقال: بم تبشروني فـوالله ما قاتلت إلاّ على أحساب قومي ولولا ذلك مـا قاتلت، فلمّـا اشتد به ألم الجراح حبا إلى كنانته فأخذ منها مشقصاً فقتل نفسه.

فإذا كان الأمر على ما شرحناه وكان رسول الله ﷺ قد قطع بالنار على رجل جاهد فى الظاهـر لمعونة الإسلام وقتل جماعة من المشركين ثم شهـد عليه بالعقاب عند إخبار المسلمين لـه ببلائه وعظم نكايته فى الكفـار وحسن معونته لما علم من عاقبـة أمره ومآلـه إلى الفعل الذي يستحق بـه النار مخافة أن يشتبـه أمره على أهل الإسلام فيعتقـدوا فيه الإيمان مع قتله نفسـه بما سلف له من الجهـاد أو يشكوا في استحقاقه العقاب، لم ينكر أن يكون أمير المؤمنين -عليه السّلام- بشر ابن جرموز بالنار عند مجيئـه برأس الزبير لعاقبـة أمره والعلم منه بضميره الذي يستحق بـه العقاب وما سبق له من العلم فيه بحصوله على الخارجيـة فى العقد ، وقتاله الذي كان منه يـوم النهـروان مخافة أن يشتبـه أمـره فيما يصير إليـه على أحـد من أهل الإيمان كما وصفناه وبيّناه.

ولا يدل ذلك منه -عليه السّلام- على استحقاق الزبير الجنـان ولا على توبته من الضـلال ولا على عدم استحقـاقـه النار كما لم يـدل ذلك من رسـول الله ﷺ على استحقاق من قتل قـزمان من الكفار الجنان ولا على تـوبتهم من الشرك وانتقالهم إلى الإسلام، ولا على عدم استحقاقهم العقاب، وهذا بيّن لمن تدبّره.

ووجـه آخر وهـو أنّ بعض الشيعـة قـال إنّ ابن جرمـوز إنّما استحق النـار

لخلافه على الإمام العادل -عليه السلام- في قتل الزبير بن العوام وذلك أنّ أمير المؤمنين -عليه السلام- نادى يوم البصرة ألا لا تتبعوا مدبراً ولا تجهزوا على جريح ولكم ما حوى عسكرهم من الكراع والسلاح، فخالفه ابن جرموز واتبع الزبير فكان في ذلك مخالفاً للإمام وعاصياً له في أفعاله فاستحق النار لما ارتكبه من ضلاله ولم يجب بذلك أن يكون الزبير من أهل الجنة لأنّه لا تعلق لاستحقاقه الثواب باستحقاق هذا المخالف لإمامه العقاب، وهذا وجه لا بأس بالتعلق به بل هو واضح معتمد.

سؤال - قال الشيخ أدام الله عزه: فان قال قائل ما أنكرتم أن يكون إخبار النبي ﷺ باستحقاق قاتل الزبير النار يدل على استحقاق الزبير الجنان ويوجب أنّ قاتله إنّما استحق النار من أجل أن المقتول من أهل الجنة لا لشيء من الأسباب التي ذكرتموها وإلاّ فمتى ما كان الأمر على ما ادعيتموه دون ما ذكرناه، بطل معنى قول النبي ﷺ لأنّه قد نبه باستحقاق القاتل النار على استحقاق المقتول الجنة بذكر المقتول والحكم على قاتله بالنار.

الجواب - قيل له: إنّ لذكر النبي ﷺ الزبير وقتله عند البشارة لقاتله بالنار وجهاً غير الذي ظننته وهو أنّه لما كان الزبير رأس الفتنة وأمير أهل الضلالة وقائد أهل النكث والجهالة كان القتل له يوجب على الظاهر لقاتله أعظم المنازل وأجل المراتب وأكبر الثواب والمدائح كما يجب لقاتل النبي ﷺ أو الصديق التقي أو إمام المسلمين البر الوفي عظيم العقاب، وكان المعلوم من حال هذا القاتل ضد ما يقتضيه الظاهر، أراد رسول الله ﷺ الإبانة عن حاله والكشف عن باطنه ومآله لئلاّ يلتبس أمره على ما قدمناه فيما سلف وليزيل الشبهة فيما يجب من الاعتقاد فيه على ظاهر الحال.

وهذا يجري مجرى من علم الله سبحانه أنّه يقتل عبداً مسلماً تقياً براً عدلاً وفياً على غير التعمد، ومع حسن الطوية وسلامة النية والإخلاص لله تعالى فى الطاعة، فذكر النبي ﷺ أنّ هذا القاتل من أهل الجنة فقال: إنّ فلاناً يعني الإمام سيقتل وإنّ قاتله من أهل الجنة ليكشف بذلك عن حاله ويمنع الاعتقاد فيه ما يوجبه ظاهر فعله من القتل الذي تلبّس بالتعمد.

وإنّما بشره بالجنة مع وصفه بقتل رجل من أهل الجنة ليدل على أنّ قتله له لم يقع على الوجه الذي به يستحق العقاب وليزيل الشبهة من أمره ويصرف الناس عن اعتقاد موجب ظاهره.

وهذا كقول نبي قال لأُمته: ألا ترون أنّ فلاناً الصائم نهاره القائم ليله المتصدق بماله، إعلموا أنّه من أهل النار ليدلهم بذلك على مآله ويكشف لهم عن باطنه ولتزول الشبهة عنهم في أمره بحسن ظاهره، أو قال في رجل مرتكب لكبائر الذنوب، اعلموا أنّ فلاناً الشارب للخمور القاتل للنفوس المرتكب للفجور من أهل الجنة، فذلك سائغ جائز يدل على مآل الرجل ويكشف عن عاقبته ويمنع من الاعتقاد لما يجب بظاهره على أغلب الأمور.

ومدار هذا الباب هو أنّ كل من فعل فعلاً أوجب ظاهره فيه حكماً لأجل الفعل وكان الباطن عند الله سبحانه وتعالى يخالف الظاهر وأراد الإبانة عن حاله وإزالة الشبهة في أمره، حكم عليه بخلاف حكم الظاهر وعلقه بذكر الفعل الذي يوجب على الظاهر ضد ما حكم به لأجل الباطن ليزيل الشبهة بذكر ذلك، ويدل على ما كان ملتبساً بالفعل بعينه.

ولولا أنّ النبي ﷺ ذكر قاتل الزبير وخبّر عنه بالنار عند ذكر قتله لوجب أن يعتقد في قاتله منزلة أجلّ الصالحين، ومن فقأ عين الفتنة واجتث أصل

الضلالة حتى يجب له من الحكم أن ينـزل في أعلى منازل المثـابين، من حيث كان الزبير أعظم أهل الفتنة عقـاباً لكونه إمـام القوم وداعيهم إلى الفتنة، ولما يجب من تعاظـم الثواب لقاتل مـن يتعاظم لـه العقاب، ولما يجب لمزيل الفتنة مـن الثواب الموفي على ما يستحقه مثيرها من العقاب.

ولما علم الله سبحانـه من حال ابن جرمـوز ما ذكرنـاه، أعلم نبيه ـ عليه السّلام ـ ذلك ليدل أُمته عليه فدلهم بالـذكر الذي حكيناه، وهذا واضح لمن تأمله وأحسن النظر فيه والمنّـة لله جلّ وعلا.

فصل

ومن كلام الشيخ أيده الله فيما يختص مذاهب أهل الإمامة، قال الشيخ أدام الله عزه: إن قال قـائل: كيف يصح لكم معشر الإمامية القول بـإمامة الإثني عشر ـ عليهم السّلام ـ وأنتم تعلمـون أنّ فيهم من خلّفه أبـوه وهـو صبي صغير لم يبلغ الحلم ولا قارب بلوغه، كأبي جعفر محمد بن علي بن موسى ـ عليهم السّلام ـ وقد توفي أبوه وله عند وفاته سبع سنين، وكقائمكم الذي تدعـونه وسنّه عند وفاة أبيه عند المكثرين خمس سنين.

وقد علمنا بـالعادات التي لم تنتقض في زمان من الأزمنة أن مـن كان له من السنين ما ذكرناه، لم يكن من بالغـي الحلم ولا مقاربيه، والله تعالى يقول: ﴿**وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغـوا النكاح فإن آنستم منهم رشـداً فادفعـوا إليهم أموالهم**﴾ [1] وإذا كان الله تعالى قد أوجب الحجر على هذين النفسين في أموالهما لايجابه ذلك في جملة الأيتـام، بطل أن يكونـا إمامين لأنّ الإمـام هو الوالي على الخلـق في جميع أمر الدين والدنيا.

---

١ ـ النساء/ ٦.

وليس يصح أن يكون الوالي على أموال الله تعالى كلها من الصدقات والأخماس والمأمون على الشريعة والأحكام وإمام الفقهاء والقضاة والحكام والحاجز على كثير من ذوي الألباب في ضروب من الأعمال، من لا ولاية له على درهم واحد من مال نفسه ولا يؤمن على النظر لنفسه ومن هو محجور عليه لصغر سنه ونقصان عقله لتناقض ذلك واستحالته، وهذا دليل على بطلان مذاهب الإمامية خاصة.

فالجواب عن ذلك وبالله التوفيق قال الشيخ أدام الله عزه: هذا كلام يوهم الضعفة ويوقع الشبهة لمن لا بصيرة له، ويروع بظاهره قبل الفحص عن معناه والعلم بباطنه. وجملة القول فيه أنّ الآية التي اعتمدها هؤلاء القوم في هذا الباب، خاصة وليست بعامة بدلالة توجب خصوصها وتدل على بطلان الاعتقاد لعمومها. وذلك أنّ الله سبحانه وتعالى قد قطع العذر في كمال من أوجب له الإمامة ودل على عصمة من نصبه للرئاسة، وقد وضح بالبرهان القياسي والدليل السمعي إمامة هذين الإمامين -عليهما السلام- فأوجب ذلك خروجهما من جملة الأيتام الذين توجه نحوهم الكلام.

كما أوجب العقل خصوص قوله تعالى: ﴿**والله على كل شيء قدير**﴾ [1] وقام الدليل على عدم العموم من قوله تعالى: ﴿**وأُوتيت من كل شيء**﴾ [2] و: ﴿**فتحنا عليهم أبواب كل شيء**﴾ [3]. وكما خصّ الإجماع قوله تعالى: ﴿**فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع**﴾ [4]، فأفرد النبي ﷺ بغير هذا الحكم ممن

١ـ البقرة/ ٢٨٤.
٢ـ النمل/ ٢٣.
٣ـ الأنعام/ ٤٤.
٤ـ النساء/ ٣.

انتظمه الخطاب.

وكما خصّ العقل قوله تعالى: ﴿**إنّا أعتدنا للكافرين ناراً أحاط بهم سرادقها**﴾[١] وقوله تعالى: ﴿**ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله ناراً خالداً فيها**﴾[٢] وقوله تعالى: ﴿**ومن يظلم منكم نذقه عذاباً كبيراً**﴾[٣] فأخرج آدم وموسى وذا النون وغيرهم من الأنبياء -عليهم السّلام- والصالحين الذين وقع منهم ظلم صغير فذكرهم الله في صريح التنزيل إذ لم يذكرهم على التفصيل.

وكما اختصّت الآية فى السراق من قوله: ﴿**والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاءً بما كسبا نكالاً من الله والله عزيز حكيم**﴾[٤] فجعلت في سارق دون سارق ولم يعم السراق، وكما اختصّت آية القتل قوله: ﴿**النفس بالنفس**﴾[٥]. وأشباه ذلك مما يطول شرحه.

وإذا كان المستدل بما حكيناه على الإمامية معترفاً بخصوص ما هو على الظاهر عموم بدليل يدعيه ربما ووفِقَ فيه وربما خولف فيه، كانت الإمامية غير حرجة في اعتقادها خصوص آية الحجر بدليل يوجبه العقل ويحصل عليه الإجماع على التنزيل الذي أذكره والبيان، وذلك أنّه لا خلاف بين الأُمة أن هذه الآية يختص انتظامها لنواقص العقول عن حد الإكمال الذي يوجب الإيناس فلم تك منتظمة لمن حصل له من العقل ما هو حاصل لبالغي الحلم من أهل الرشاد فبطل أن تكون منتظمة للأئمة -عليهم السّلام-.

١- الكهف/ ٢٩.

٢- النساء/ ١٤.

٣- الفرقان/ ١٩.

٤- المائدة/ ٣٨.

٥- المائدة/ ٤٥.

والذي يكشف لك عن وهن هـذه الشبهة التي أوردها هؤلاء الضعفـاء هو أنّ المحتجّ بهذه الآيـة لا يخلو من أن يكـون مسلّماً للشيعة إمـامة هـذين النفسين ـ عليهما السّلام ـ تسليم جـدل أو منكـراً لإمامتهما غير معترف بها على حـال، فإن كـان مسلّماً لذلك فقد سقط احتجاجه لضرورته إلى الاعتراف بخروج من أكمل الله عزّ وجلّ عقلـه وكلّفه المعـارف وعصمـه من الذنـوب والمآثم، من عمـوم هذه الآيـة ووجوب مـا وصفناه للإمـام. وإن كان منكراً لم يكـن لكلامه في تأويل هـذه الآية معنى لأنّ التأويل للقرآن فرع لا يتم إلاّ بأصله.

ولأن إنكاره لإمـامة من ذكـرناه بغير الآية التـي تعلق بها يغنيه عن الاعتماد عليها ولا يفقره إليهـا فإن اعتمد عليها فإنّما يعتمد على ضرب من الـرجحان، مع أنّ كلامه حينئذ يكون كلام من احتج بعموم قوله : ﴿**والله على كل شيء قدير**﴾ مع منـازعته فى المخلـوق، وإنكاره القـول بالتعـديل وككلام من تعلق بعمـوم قولـه: ﴿**ومن يظلم منكم نـذقـه عذابـاً كبيراً**﴾ مع إنكـاره عصمة الأنبيـاء من الكبـائر والقطع على أنّهم من أهل الثواب، وهذا تخليط لا يصير إليه ناظر.

مع أنّ الخصوص قد يقع فى القول ولا يصح وقوعه في عموم العقل والعقل موجب لعمـوم الأئمة ـ عليهم السّلام ـ بـالكمال والعصمة فإذا دل الـدليل على إمامـة هذين النفسين ـ عليهما السّلام ـ وجب خصوص الآية فيمن عداهما بلا ارتياب.

مع أنّ العمـوم لا صيغة لـه عنـدنا فيجب استيعـاب الجنس بنفس اللفظ وإنّما يجب ذلك بدليل يقترن إليـه، فمتى تعرّى عن الدليل وجب الـوقف فيه ولا دليل على عموم هذه الآية، وهذا خلاف ما توهموه.

على أنّ خصومنـا قد نسـوا في هذا الباب شيئـاً لو ذكـروه لصرفهم عن هذا الاحتجاج، وذلك أنّهم يخصّون قوله تعالى: ﴿**يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل**

حظّ الأُنثيين فإن كنّ نساءً فوق اثنتين فلهنّ ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف﴾[١] ويخرجون ولد رسول الله ﷺ من عموم هذه الآية بخبر واحد ينقضه القرآن ويرده اتفاق آل محمد -عليهم السّلام- ولا يقنعون من خصومهم أن يخصّوا آية الأيتام بدليل العقل وبرهان القياس وتواتر الأخبار بالنص على هؤلاء الأئمة -عليهم السّلام-، فمن رأى أعجب من هؤلاء القوم! ولا أظلم ولا أشد جوراً فى الأحكام، والله نسأل التوفيق للصواب بمنّه.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عزه فى الرجعة وجواب سؤال فيها سأله المخالفون قال الشيخ: سأل بعض المعتزلة شيخاً من أصحابنا الإمامية وأنا حاضر في مجلس قد ضم جماعة كثيرة من أهل النظر والمتفقهة فقال له: إذا كان من قولك إنّ الله جلّ اسمه يرد الأموات إلى دار الدنيا قبل الآخرة عند قيام القائم -عليه السّلام- ليشفى المؤمنين كما زعمتم من الكافرين وينتقم لهم منهم كما فعل ببني اسرائيل فيما ذكرتم حتى تتعلقون بقوله تعالى: **﴿ثمّ رددنا لكم الكرّة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيراً﴾**[٢] فخبّرني ما الذي يؤمنك أن يتوب يزيد و شمر وعبد الرحمان بن ملجم ويرجعوا عن كفرهم وضلالهم ويصيروا في تلك الحال إلى طاعة الإمام -عليه السّلام- فيجب عليك ولايتهم والقطع بالثواب لهم؟ وهذا نقض مذاهب الشيعة.

فقال الشيخ المسؤول: القول فى الرجعة إنّما قبلته من طريق التوقيف وليس

١ـ النساء/ ١١.

٢ـ الإسراء/ ٦.

للنظر فيه مجال وأنا لا أجيب عن هذا السؤال لأنّه لا نصّ عندي فيه وليس يجوز أن أتكلف من غير جهة النص الجواب، فشنع السائل وجماعة المعتزلة عليه بالعجز والانقطاع.

وقال الشيخ أدام الله عزه: فأقول أنا أُبيّن في هذا السؤال جوابين:

أحدهما: أنّ العقل لا يمنع من وقوع الإيمان ممن ذكره السائل لأنّه[لا ن خ] يكون إذ ذاك قادراً عليه ومتمكناً منه لكن السمع الوارد عن أئمة الهدى -عليهم السلام- بالقطع عليهم بالخلود فى النار، والتديّن بلعنهم، والبراءة منهم إلى آخر الزمان منع من الشك في حالهم، وأوجب القطع على سوء اختيارهم فجروا في هذا الباب مجرى فرعون وهامان وقارون ومجرى من قطع الله عزّ اسمه على خلوده في النار ودل بالقطع على أنّهم لا يختارون أبداً الإيمان ممن قال الله تعالى في جملتهم: **﴿ولو أنّنا نزّلنا إليهم الملائكة وكلّمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلاّ أن يشاء الله﴾** [1] يريد إلاّ أن يلجئهم الله، والذين قال الله تعالى فيهم: **﴿إنّ شرّ الدوابّ عند الله الصمّ البكم الذين لا يعقلون * ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولّوا وهم معرضون﴾** [2] ثم قال جلّ من قائل في تفصيلهم وهو يوجه القول إلى إبليس: **﴿لأملأنّ جهنّم منك وممّن تبعك منهم أجمعين﴾** [3].

وقوله: **﴿وإنّ عليك لعنتي إلى يوم الدين﴾** [4] وقوله: **﴿تبّت يدا أبي لهب**

١ـ الأنعام/ ١١١.

٢ـ الأنفال/ ٢٢ـ٢٣.

٣ـ ص/ ٨٥.

٤ـ ص/ ٧٨.

وتبّ *ما أغنى عنه ماله وما كسب* سيصلى ناراً ذات لهب﴾ [١] فقطع عليه بالنار وأمن من انتقاله إلى ما يوجب له الثواب، وإذا كان الأمر على ما وصفناه بطل ما توهموه على هذا الجواب.

والجواب الآخر: أنّ الله سبحانه إذا رد الكافرين فى الرجعة لينتقم منهم لم يقبل لهم توبة وجروا في ذلك مجرى فرعون لما أدركه الغرق ﴿قال آمنت أنّه لا إله إلاّ الذي آمنت به بنوا إسرائيل وأنا من المسلمين﴾ [٢]، قال الله سبحانه: ﴿الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾ [٣] فرد الله عليه إيمانه ولم ينفعه في تلك الحال ندمه وإقلاعه،وكأهل الآخرة الذين لا تقبل لهم توبة ولا ينفعهم ندم لأنّهم كالملجئين إذ ذاك إلى الفعل، ولأنّ الحكمة تمنع من قبول التوبة أبداً وتوجب اختصاص بعض الأوقات بقبولها دون بعض.

وهذا هو الجواب الصحيح على مذهب أهل الإمامة، وقد جاءت به آثار متظاهرة عن آل محمد ـ عليهم السّلام ـ حتى روي عنهم في قوله سبحانه: ﴿يوم يأتي بعض آيات ربّك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً قل انتظروا إنّا منتظرون﴾ [٤] فقالوا: إنّ هذه الآية هو القائم ـ عليه السّلام ـ، فإذا ظهر لم تقبل توبة المخالف، وهذا يسقط ما اعتمده السائل.

سؤال ـ فإن قالوا في هذا الجواب: ما أنكرتم أن يكون الله سبحانه على ما أصلتموه قد أغرى عباده بالعصيان وأباحهم الهرج والمرج والطغيان لأنّهم إذا كانوا يقدرون على الكفر وأنواع الضلال وقد يئسوا من قبول التوبة، لم يدعهم داع إلى الكف عما في طباعهم ولا انزجروا عن فعل قبيح يصلون به إلى النفع العاجل، ومن وصف الله سبحانه بإغراء خلقه بالمعاصي وإباحتهم الذنوب فقد أعظم

١ـ المسد/ ١ـ٣.

٢و٣ـ يونس/ ٩٠ـ ٩١.

٤ـ الأنعام/ ١٥٨.

الفرية عليه؟.

جواب ـ قيل لهم: ليس الأمر على ما ظننتموه وذلك أنّ الدواعي لهم إلى المعاصي ترتفع إذ ذاك ولا يحصل لهم داع إلى قبيح على وجه من الوجوه ولا سبب من الأسباب لأنّهم يكونون قد علموا بما سلف لهم من العذاب إلى وقت الرجعة على خلاف أئمتهم ـ عليهم السّلام ـ ويعلمون فى الحال أنّهم معذبون على ما سبق لهم من العصيان، وأنّهم إن راموا فعل قبيح تزايد عليهم العقاب ولا يكون لهم عند ذلك طبع يدعوهم إلى ما يتزايد عليهم به العذاب بل تتوفر لهم دواعي الطباع والخواطر كلها إلى اظهار الطاعة والانتقال عن العصيان، وإن لزمنا هذا السؤال لزم جميع أهل الإسلام مثله في أهل الآخرة وحالهم في إبطال توبتهم وكون توبتهم غير مقبولة منهم، فمهما أجاب به الموحدون لمن ألزمهم ذلك، فهو جوابنا بعينه.

سؤال آخر ـ وإن سألوا على المذهب الأول والجواب المتقدم فقالوا: كيف يتوهم من القوم الإقامة على العناد والاصرار على الخلاف وقد عاينوا فيما يزعمون عقاب القبور وحلّ بهم عند الرجعة العذاب على ما يعلمون مما زعمتم أنّهم مقيمون عليه، وكيف يصح أن تدعوهم الدواعي إلى ذلك، ويخطر لهم في فعله الخواطر، وما أنكرتم أن تكونوا في هذه الدعوى مكابرين؟.

الجواب ـ قيل لهم: يصح ذلك على مذهب من أجاب بما حكيناه من أصحابنا بأن نقول: إنّ جميع ما عددتموه لا يمنع من دخول الشبهة عليهم في استحسان الخلاف لأنّ القوم يظنون أنّهم إنّما بعثوا بعد الموت تكرمة لهم وليلوا الدنيا كما كانوا، و[لان خ] يظنون أنّ ما اعتقدوه فى العذاب السالف لهم كان غلطاً منهم، وإذا حلّ بهم العقاب ثانية توهموا قبل مفارقة أرواحهم أجسادهم أنّ ذلك ليس من طريق الاستحقاق وأنّه من الله تعالى لكنّه كما تكون الدول وكما حلّ بالأنبياء.

ولأصحاب هذا الجواب أن يقولوا: ليس ما ذكرناه في هذا الباب بأعجب من كفر قوم موسى وعبادتهم العجل وقد شاهدوا منه الآيات وعاينوا ما حلّ بفرعون وملئه على الخلاف، ولا هو بأعجب من إقامة أهل الشرك على خلاف رسول الله ﷺ وهم يعلمون عجزهم عن مثل ما أتى به القرآن، ويشهدون معجزاته وآياته عليه وآله السلام، ويجدون مخبرات أخباره على حقائقها من قوله تعالى: ﴿**سيهزم الجمع ويولّون الدبر**﴾ [1] وقوله: ﴿**لتدخلنّ المسجد الحرام إن شاء الله آمنين**﴾ [2]. وقوله: ﴿**الم * غلبت الروم * في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون**﴾ [3]وما حلّ بهم من العقاب بسيفه عليه وآله السلام وهلاك كل من توعده بالهلاك، هذا وفيمن أظهر الإيمان به المنافقون ينضافون في خلافه إلى أهل الشرك والضلال.

على أنّ هذا السؤال لا يسوغ لأصحاب المعارف من المعتزلة لأنّهم يزعمون أنّ أكثر المخالفين على الأنبياء كانوا من أهل العناد، وأنّ جمهور المظهرين للجهل بالله يعرفونه على الحقيقة ويعرفون أنبياءه وصدقهم ولكنّهم فى الخلاف على اللجاجة والعناد. فلا يمنع أن يكون الحكم فى الرجعة وأهلها على هذا الوصف الذي حكيناه، وقد قال الله تعالى: ﴿**ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذّب بآيات ربّنا ونكون من المؤمنين * بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه وإنّهم لكاذبون**﴾ [4]. فأخبر سبحانه أنّ أهل العقاب لو ردّهم الله تعالى إلى الدنيا لعادوا إلى الكفر والعناد مع ما شاهدوا فى القبور وفى المحشر من الأهوال وما ذاقوا من أليم العذاب.

١ـ القمر/ ٤٥.

٢ـ الفتح/ ٢٧.

٣ـ الروم/ ١ـ٣.

٤ـ الأنعام/ ٢٧ـ٢٨.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عـزه في المتعة، قـال الشيخ أدام الله عزه: حضرت دار بعض قـواد الدولـة وكـان بالحضرة شيخ مـن الإسماعيلية يعـرف بـابن لؤلـؤ فسألني ما الـدليل على إباحـة المتعة؟ فقلت لـه: الدلالة على ذلـك قول الله جلّ جلاله: **﴿وأُحلّ لكم ما ورآء ذلكم أن تبتغـوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهنّ فآتـوهنّ أجورهنّ فريضة ولا جنـاح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة إنّ الله كان عليماً حكيما﴾** [1] فأحلّ جلّ اسمه نكـاح المتعة بصريح لفظها وبذكر أوصافه من الأجر عليها والتراضي بعد الفرض من الازدياد في الأجل وزيادة الأجر فيها.

فقال: ما أنكرت أن تكون هذه الآية منسوخة بقوله: **﴿والذين هم لفروجهم حافظون * إلاّ على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنّهم غير ملومين * فمن ابتغى ورآء ذلك فأُولئـك هم العادون﴾** [2] فحظر الله تعـالى النكاح إلاّ لـزوجة أو ملك يمين، وإذا لم تكن المتعة زوجة ولا كانت ملك يمين فقد سقط قول من أحلّها.

فقلت له: قـد أخطأت في هذه المعارضـة من وجهين: أحدهما أنّك ادّعيت أنّ المستمتع بها ليست بـزوجـة ومخالفك يـدفعك عن ذلك ويثبتهـا زوجـة في الحقيقة. والثاني أنّ سورة المؤمنين مكية وسورة النساء مدنية والمكي متقدم للمدني فكيف يكون ناسخاً له وهو متأخر عنه، وهذه غفلة شديدة.

١ـ النساء/ ٢٤.

٢ـ المؤمنون/ ٥ـ٧.

فقـال: لو كـانت المتعة زوجـة لكـانت ترث ويقع بها الطـلاق، وفي إجماع الشيعة على أنّها غير وارثة ولا مطلّقة، دليل على فساد هذا القول.

فقلت له: وهـذا أيضاً غلط منك في الـديانة، وذلك أنّ الـزوجة لم يجب لها الميراث ويقع بها الطلاق من حيث كانت زوجة فقط، وإنّما حصل لها ذلك بصفة تزيـد على الزوجية، والدليل على ذلـك أنّ الأمة إذا كانت زوجة لم تـرث ولم تورث والقاتلة لا تـرث، والذمية لا ترث، والأمة المبيعـة تبين بغير طلاق، والملاعنة تبين أيضـاً بغير طلاق وكـذلك المختلعة والمرتـدة والمرتد عنهـا زوجها والمرضَعـة قبل الفطام بما يوجب التحريم من لبن الأُم أو الزوجة تبين بغير طلاق، وكل ما عددناه زوجات في الحقيقة فبطل ما توهمت فلم يأت بشيء.

فقال صاحب المجلس وهـو رجل أعجمي لا معرفة له بـالفقه وإنّما يعرف الظواهر: أنا أسألك في هذا الباب عن مسألة خبّـرني هل تزوج رسول الله ﷺ متعة أو تزوج أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ؟ فقلت لـه: لم يأت بذلك خبر ولا علمتـه. فقال لي: لو كان في المتعة خير مـا تركها رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ، فقلت له: أيّها القائد ليس كل ما لم يفعله رسول الله ﷺ كان محرّماً وذلك أنّ رسول الله ﷺ والأئمة ـ عليهم السّلام ـ كافـة لم يتزوجوا بالإمـاء، ولا نكحوا الكتابيات ولا خـالعوا ولا تزوجـوا بالزنج ولا نكحـوا السند ولا اتجروا إلى الأمصـار ولا جلسوا باعة للتجارة وليس ذلك كله محرّماً ولا منه شيء محظوراً إلاّ ما اختصّت الشيعة به دون مخالفيها من القول في نكاح الكتابيات.

فقال: دع هـذا وخبرني عن رجل ورد من قم يريـد الحج فدخل إلى مـدينة السـلام فاستمتع فيهـا بامـرأة ثم انقضى أجلهـا فتركهـا وخرج إلى الحج وكـانت حاملاً منه ولم يعلم بحالها فحج ومضى إلى بلده وعاد بعد عشرين سنة وقد ولدت

بنتاً وشبت ثم عـاد إلى مدينة السـلام فوجـد فيها تلك الابنة فـاستمتع بها وهو لا يعلم أليس يكون قد نكح بنته وهذا فظيع جداً.

فقلت له: إن أوجب هذا الذي ذكره القـائد تحريم المتعة وتقبيحها، أوجب تحريم نكاح الميراث وكل نكـاح وتقبيحه، وذلك أنّـه قد يتفق فيه مثل مـا وصفته وجعلته طـريقاً إلى حـظر المتعة، وذلك أنّـه لا يمنع أن يخرج رجل من أهل السنّة وأصحاب أحمد بن حنبل من خوارزم قـاصداً للحج فينزل بمدينـة السلام ويحتاج إلى النكاح، فيستـدعي امرأة من جيرانه حنبليـة سنّية فيسألها أن تلتمس لـه امرأة ينكحها، فتدله على امرأة شابة ستيرة ثيّب لا ولي لها فيرغب فيها وتجعل المرأة أمرها إلى إمام المحلة وصاحب مسجدهـا، فيحضر رجلين ممن يصلي معه ويعقد عليها النكاح للخوارزمي السنّي الذي لا يرى المتعة ويدخل بالمرأة ويقيم معها إلى وقت رحيل الحاج إلى مكة، فيستدعي الشيخ الذي عقد عليه النكاح فيطلقها بحضرته ويعطيها عدتها وما يجب عليـه من نفقتها، ثم يخرج فيحج وينصرف من مكة على طريق البصرة إلى بلده وقد كانت المرأة حـاملاً وهو لا يعلم فيقيم عشرين سنة ثم يعود إلى مـدينة السلام للحج، فينـزل في تلك المحلة بعينهـا ويسأل عن العجوز فيفقدهـا لموتها فيسأل عن غيرها، فتأتيه قرابـة لها أو نظيرة لها فى الدلالة فتذكـر له جارية هي بنت المتـوفاة بعينها، فيرغب فيها ويعقد عليها كما عقـد على أُمّها بولي وشاهدين ثم يدخل بها فيكـون قد وطئ بنته فيجب على القائد أن يحرم لهذا الذي ذكرناه كل نكاح.

فـاعترض الشيخ السائل أولاً فقـال: عندنـا أنّـه يجب على هذا الـرجل أن يوصي إلى جيرانه باعتبار حالها، وهذا يسقط هذه الشناعة. فقلت له: إن كان هذا عندكم واجباً فعندنا أوجب منه وأشد لـزوماً أن يوصي المستمتع ثقة من إخوانه فى

البلد بـاعتبار حال المستمتع بها، فإن لم يجد أخـاً أوصى قوماً من أهل البلـد وذكر لهم أنّها كانت زوجته ولم يذكر المتعة وهذا شرط عندنا فقد سقط أيضاً ما توهمته.

ثم أقبلت على صـاحب المجلس فقلت لـه: إنّ أمـرنـا مع هـؤلاء المتفقهـة عجيب وذلك أنّهم مطبقون على تبديعنا في نكاح المتعة مع إجماعهم على أنّ رسول الله ﷺ قد كان أذن فيها وأنّها عملت على عهده، ومع ظاهر كتاب الله عزّ وجلّ في تحليلها، وإجماع آل محمد ـعليهم السّلام ـ على إباحتها، والاتفاق على أنّ عمر حرّمها في أيامـه مع إقراره بأنّها كانت حلالاً على عهـد رسول الله ﷺ، فلو كنا على ضـلالة فيها لكنّا في ذلك على شبهة تمنع ما يعتقده المخالف فينا من الضلال والبراءة منّا. وليس فيمن يخالفنـا إلاّ من يقول فى النكـاح وغيره بضـد القرآن وخـلاف الإجماع ونقض شرع الإسلام والمنكر فى الطباع وعند ذوي المروءات، ولا يرجع في ذلك إلى شبهة تسوغه في قولـه وهم معه يتولى بعضهم بعضاً ويعظم بعضهم بعضاً، وليس ذلك إلاّ لاختصاص قـولنا بـآل محمد ـعليهم السّلام ـ فلعداوتهم لهم رمـونا عـن قوس واحد.

هـذا أبو حنيفـة النعمان بن ثابت يقـول: لـو أنّ رجلاً عقـد على أمه عقـدة النكاح وهو يعلم أنهّا أمه ثم وطئها لسقط عنه الحد ولحق به الولد.

وكذلك قولـه فى الأُخت والبنت، وكذلك سائر المحرمـات، ويزعم أنّ هذا نكاح شبهة أوجبت سقوط الحد عنه.

ويقول: لـو أنّ رجلاً استأجر غسـالة أو خياطـة أو خبازة أو غير ذلك من أصحاب الصناعـات ثم وثب عليها فوطئها وحملت منـه سقط عنه الحد ولحق به الولد.

ويقول: إذا لف الرجل على إحليله حريرة ثم أولجه في قبل امرأة ليست له بمحرم حتى ينزل لم يكن زانياً ولا وجب عليه الحد.

ويقول: إنّ الرجل إذا يلوط بغلام فأوقب لم يجب عليه الحد ولكن يردع بالكلام الغليظ والأدب والخفقة بالنعل والخفقتين وما أشبه ذلك.

ويقول: إنّ شرب النبيذ الصلب المسكر حلال طلق، وهو سنّة وتحريمه بدعة.

وقال الشافعي: إذا فجر الرجل بامرأة فحملت منه فأولدت بنتاً فانّه يحل للفاجر أن يتزوج بهذه البنت ويطأها ويولدها لا حرج عليه في ذلك فأحلّ نكاح البنات وقال: لو أنّ رجلاً اشترى أُخته من الرضاعة ووطئها لما وجب عليه الحد، وكان يجيز سماع الغناء بالقصب وأشباهه.

وقال مالك بن أنس: إنّ وطء النساء في أحشاشهن حلال طلق، وكان يرى سماع الغناء بالدف وأشباهه من الملاهي، ويزعم أنّ ذلك سنّة فى العرسات والولائم.

وقال داود بن علي الإصفهاني: إنّ الجمع بين الأُختين في ملك اليمين حلال طلق، والجمع بين الأُم والبنت غير محظور. فاقتسم هؤلاء الفجور وكل منكر فيما بينهم واستحلّوه ولم ينكر بعضهم على بعض، مع أنّ الكتاب والسنّة والإجماع تشهد بضلالهم في ذلك، ثم عظموا أمر المتعة والقرآن شاهد بتحليلها والسنّة والإجماع يشهدان بذلك، فيعلم أنّهم ليسوا من أهل الدين ولكنّهم من أهل العصبية والعداوة لآل محمد ـ عليهم السّلام ـ فاستعظم صاحب المجلس ذلك وأنكره وأظهر البراءة من معتقديه وسهل عليه أمر المتعة والقول بها.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد كنت استدللت بالآية التي قدمت تلاوتها على تحليل المتعة في مجلس كان صاحبه رئيس زمانه فاعترضني فيها أبو القاسم الداركي فقال: ما أنكرت أن يكون المراد بقوله تعالى: ﴿**فما استمتعتم به منهنّ فآتوهنّ أُجورهنّ فريضة**﴾ إنّما أراد به نكاح الدوام وأشار بالاستمتاع إلى الالتذاذ دون نكاح المتعة الذي تذهب إليه.

فقلت له: إنّ الاستمتاع وإن كان فى الأصل هو الالتذاذ فانّه إذا علق بذكر النكاح وأطلق بغير تقييد لم يرد به إلاّ نكاح المتعة خاصة لكونه علماً عليها فى الشريعة وتعارف أهلها.

ألا ترى أنّه لو قال قائل: نكحت أمس امرأة متعة، أو هذه المرأة نكاحي لها أو عقدي عليها للمتعة أو أنّ فلاناً يستحل نكاح المتعة لما فهم من قوله إلاّ النكاح الذي تذهب إليه الشيعة خاصة، وإن كانت المتعة قد تكون بوطء الإماء والحرائر على الدوام كما أنّ الوطء فى اللغة هو وطئ القدم ومماسة باطنه للشيء على سبيل الاعتماد، ولو قال قائل: وطئت جاريتي ومن وطئ امرأة غيره فهو زان، وفلان يطأ امرأته وهي حائض لم يعقل من ذلك مطلقاً على أصل الشريعة إلاّ النكاح دون وطئ القدم.

وكذلك الغائط هو الشيء المحوط، وقيل هو الشيء المنهبط ولو قال قائل: هل يجوز أن آتي الغائط ثم لا أتوضأ وأُصلي، أو قال: فلان أتى الغائط ولم يستبرئ، لم يفهم من قوله إلاّ الحدث الذي يجب منه الوضوء

وأشباه ذلك مما قد تقرر في الشريعة.

و إذا كان الأمر على ما وصفناه فقد ثبت أنّ إطلاق لفظ نكاح المتعة لايقع إلاّ على النكاح الذي ذكرناه، و إن كان الاستمتاع في أصل اللغة هو الإلتذاذ كما قدمناه.

فاعترض القاضي أبو محمد بن معروف فقال: هذا الاستدلال يوجب عليك أن لا يكون الله تعالى أحلّ بهذه الآية غير نكاح المتعة لأنّها لا تتضمن سواه، وفي الإجماع على انتظامها تحليل نكاح الدوام دليل على بطلان ما اعتمدته.

فقلت له: ليس يدخل هذا الكلام على أصل الاستدلال ولا يتضمن معتمدي ما ألزمنيه القاضي فيه وذلك أنّ قوله سبحانه: **﴿وأحلّ لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين﴾**[1] يتضمن تحليل المناكح المخالفة للسفاح في الجملة ويدخل فيه نكاح الدوام من الحرائر والإماء ثم يختص نكاح المتعة بقوله تعالى: **﴿فما استمتعتم به منهنّ فآتوهنّ أُجورهنّ فريضة﴾** ويجري ذلك مجرى قول القائل: (قد حرّم الله عليك نساء بأعيانهنّ وأحلّ لك ما عداهنّ فانّ استمتعت منهنّ فالحكم فيه كذا وكذا، و إن نكحت نكاح الدوام فالحكم فيه كيت وكيت). فيذكر له المحلّلات في الجملة، و يبين له حكم نكاح بعضهنّ، كما يذكرهنّ له، ثم يبين له أحكام نكاحهنّ كلهن. فما أعلمه زاد علي شيئاً.

١ـ النساء/ ٢٤.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: قد كنت حضرت مجلس الشريف أبي الحسن أحمد ابن القاسم المحمدي رحمه الله وحضره أبو القاسم الداركي فسأله بعض الشيعة عن الدلالة على تحريم نكاح المتعة عنده فاستدل بقوله تعالى: ﴿**والذين هم لفروجهم حافظون * إلاّ على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنّهم غير ملومين * فمن ابتغى ورآء ذلك فأُولئك هم العادون**﴾ [1] قال: والمتعة باتفاق الشيعة ليست بزوجة ولا ملك يمين فبطل أن تكون حلالا.

فقال له السائل: ما أنكرت أن تكون زوجة، وما حكيته عن الشيعة من إنكار ذلك لا أصل له.

فقال له: لو كانت زوجة كانت وارثة لأنّ الاتفاق حاصل على أن كل زوجة فهي وارثة وموروثة إلاّ ما أخرجه الدليل من الأمة والذمّية والقاتلة، فنازعه السائل في هذه الدعوى وقال: ما أنكرت أن تكون المتعة أيضاً زوجة تجري مجرى الذمية والرق والقاتلة في خروجها عن استحقاق الميراث وضايقه في هذه المطالبة.

فلمّا طال الكلام بينهما في هذه النكتة وتردد قال: الدليل على أنّها ليست بزوجة أنّ القاصد إلى الاستمتاع بها إذا قال لها: تمتعيني نفسك، فأنعمت له، حصلت متعة ليس بينها وبينه ميراث ولا يلحقها الطلاق، وإذا قال لها: زوجيني نفسك، فأنعمت، حصلت زوجة يقع بها الطلاق ويثبت بينها وبينه الميراث، فلو

١ـ المؤمنون/ ٥ـ٧.

كانت المتعة زوجة لما اختلف حكمها باختلاف الألفاظ ولا وقع الفرق بين أحكامها بتغاير الكلام ولوجب أن يقع الاستمتاع فى العقد بلفظ التزويج، ويقع التزويج بلفظ الإستمتاع. وهذا باطل بإجماع الشيعة وما هم عليه من الاتفاق، فلم يدر السائل ما يقول له لعدم فهمه وفقهه وضعف بصيرته بأصل المذهب.

فقال الشيخ أدام الله عزه: فقلت للداركي: لم زعمت أنّ الأحكام قد تتغير باختلاف ما ذكرت من الكلام، وما أنكرت أن يكون العقد عليها بلفظ الاستمتاع يقوم مقام العقد عليها بلفظ الزوجية، وأن يكون لفظ الزوجية يقوم مقام لفظ الاستمتاع فهل تجد لما ادّعيت من هذا الأمر برهاناً أو عليه دليلاً أو فيه بيان؟.

وبعد فكيف استجزت أن تدّعي إجماع الشيعة على ما ذكرت ولم يسمع ذلك من أحد منهم ولا قرأت لهم في كتاب ونحن معك فى المجلس نفتي بأنّه لا فرق بين اللفظين في باب العقد للنكاح سواء كان نكاح الدوام أو نكاح المتعة، وإنّما الفصل بين النكاحين فى اللفظ ومن جهة الكلام ذكر الأجل في نكاح الاستمتاع وترك ذكره في نكاح الميراث. فلو قال لها: تمتعيني نفسك، ولم يذكر الأجل لوقع نكاح الميراث لا ينحل إلا بالطلاق، ولو قال لها: تزوّجيني نفسك إلى أجل كذا، فأنعمت به لوقع نكاح استمتاع، وهذا ما ليس فيه بين الشيعة خلاف، فلم يرد شيئاً تجب حكايته وظهر عليه بحمد الله الكلام.

فصل

ومن حكـايات الشيخ أدام الله عـزه قال: سئل الفضل بن شـاذان رحمه الله تعالى عما روته الناصبة عن أمير المؤمنين ـعليه السلام ـأنّه قال: «لا أُوتي برجل يفضلني على أبي بكر وعمر إلاّ جلدته جلـدة المفتري» فقال: إنّما روى هذا الحديث سويد ابن غفلة،وقد أجمع أهل الآثار على أنّـه كان كثير الغلط، وبعد فإنّ نفس الحديث متناقض لأنّ الأُمـة مجمعة على أنّ علياً ـعليه السلام ـ كان عـدلاً في قضيته وليس من العدل أن يجلـد حد المفتري من لم يفتر، هذا جـور على لسان الأُمـة كلها وعلي بن أبي طالب ـعليه السلام ـعندنا بريء من ذلك.

قال الشيخ أدام الله عـزه وأقول: إنّ هـذا الحديث إن صح عن أمير المؤمنين ـعليه السلام ـولن يصح بأدلـة أذكـرها بعـد، فإنّ الـوجـه فيه أنّ المفـاضل بينـه وبين الـرجلين إنّما وجب عليـه حـد المفتري من حيث أوجب لهما بـالمفـاضلـة مـا لا يستحقانه من الفضل، لأنّ المفاضلة لا تكون إلاّ بين متقاربين فى الفضل وبعد أن يكون فى المفضول فضل، وإن كانت الدلائل على أنّ من لا طاعة معه لا فضل له فى الـدين، وأنّ المرتـد عن الإسـلام ليس فيـه شيء من الفضل الـديني، وكـان الـرجـلان بجحدهما النـص قد خـرجـا عن الإيمان، بطل أن يكـون لهما فضل فى الإسلام، فكيف يحصل لهما من الفضل ما يقارب فضل أمير المؤمنين ـعليه السلام ـ؟

ومتى فضل إنســان أمير المؤمنين ـعليه السلام ـعليهما فقـد أوجب لهما فضـلاً عظيما فى الدين. فإنّمااستحق حد المفتري الـذي هو كاذب دون المفتري الذي هو راجم بالقبيح لأنّه افترى بالتفضيل لأمير المؤمنين ـعليه السلام ـعليهما من حيث كذب

في إثبات فضل لهما في الدين، ويجري في هذا الباب مجرى من فضل المسلم البر التقي على الكافر المرتد الخارج عن الدين، ومجرى من فضل جبرئيل -عليه السلام- على إبليس، ورسول الله ﷺ على أبي جهل بن هشام في أنّ المفاضلة بين ما ذكرناه توجب لمن لا فضل له على وجه فضلاً مقارباً لفضل العظماء عند الله سبحانه، وهذا بيّن لمن تأمله.

مع أنّه لو كان هذا الحديث صحيحاً وتأويله على ما ظنه القوم لوجب أن يكون حد المفتري واجباً على رسول الله ﷺ وحاشا له من ذلك لأنّ رسول الله ﷺ قد فضل أمير المؤمنين -عليه السلام- على سائر الخلق فآخى بينه وبين نفسه، وجعله بحكم الله في المباهلة نفسه، وسدّ أبواب القوم إلاّ بابه، وردّ كبراء أصحابه عن إنكاحهم ابنته سيدة نساء العالمين -عليها السلام- وأنكحه وقدمه في الولايات كلها ولم يؤخره، وأخبر أنّه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، وأنّه أحب الخلق إلى الله وأنّه مولى من كان مولاه من الأنام، وأنّه منه بمنزلة هارون من موسى بن عمران، وأنّه -عليه السلام- أفضل من سيدي شباب أهل الجنة، وأنّ حربه حربه وسلمه سلمه وغير ذلك مما يطول شرحه إن ذكرناه.

وكان يجب أيضاً أن يكون -عليه السلام- قد أوجب الحد على نفسه إذ أبان عن فضله على سائر أصحاب رسول الله ﷺ حيث يقول: «أنا عبد الله وأخو رسول الله ﷺ لم يقلها أحد قبلي، ولا يقولها أحد بعدي إلاّ كذاب مفتر، صلّيت قبلهم سبع سنين».

وفي قوله -عليه السلام- لعثمان وقد قال له: أبو بكر وعمر خير منك. فقال: بل أنا خير منك ومنهما، عبدت الله قبلهما وعبدته بعدهما. وكان أيضاً قد أوجب الحد

على ابنه الحسن -عليه السلام- وجميع ذريته وأشياعه وأنصاره وأهل بيته، فإنّه لا ريب في اعتقادهم فضله على سائر الصحابة، وقد قال الحسن -عليه السلام- صبيحة الليلة التي قبض فيها أمير المؤمنين -عليه السلام-: «لقد قبض في هذه الليلة رجل ما سبقه الأولون بعمل ولا أدركه الآخرون» وهذه المقالة متهافتة جداً.

قال الشيخ أدام الله عزه: ولست أمنع العبارة بأنّ أمير المؤمنين -عليه السلام- كان أفضل من أبي بكر وعمر على معنى تسليم فضلهما من طريق الجدل، أو على معتقد الخصوم في أنّ لهما فضلاً فى الدين، فأمّا على تحقيق القول فى المفاضلة فانّه غلط وباطل.

قال الشيخ أدام الله عزه: وشاهد ما أطلقت من القول ونظيره قول أمير المؤمنين -عليه السلام- في أهل الكوفة: «اللّهمّ إنّي قد مللتهم وملّوني وسئمتهم وسئموني، اللّهمّ فابدلني بهم خيراً منهم وابدلهم بي شراً مني» ولم يكن في أمير المؤمنين -عليه السلام- شر وإنّما أخرج الكلام على اعتقادهم فيه ومثله قول حسان وهو يعني النبي ﷺ:

أتهجوه ولست له بكفؤ ... فشركما لخيركما الفداء

ولم يكن في رسول الله ﷺ شر وإنّما أخرج الكلام على معتقد الهاجي فيه.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامه، قال الشيخ أيده الله وقد كان الفضل بن شاذان رحمه الله استدل على إمامة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ بقول الله تعالى: ﴿**وأُولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين**﴾[1]. قال: و إذا أوجب الله للأقرب برسول الله ﷺ الولاية وحكم بأنّه أولى به من غيره، وجب أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ كان أولى بمقام رسول الله ﷺ من كل أحد.

قال الفضل: فإن قال قائل: فإنّ العباس كان أقرب إلى رسول الله ﷺ من علي ـ عليه السلام ـ، قيل له: إنّ الله تعالى لم يذكر الأقرب في النبي ﷺ دون أن علقه بوصف، فقال: ﴿**النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أُمّهاتهم وأُولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين**﴾ فشرط في الأولى بالرسول الإيمان والهجرة، ولم يكن العباس من المهاجرين، ولا كانت له هجرة بالاتفاق.

قال الشيخ وأقول: إنّ أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ كان أقرب إلى رسول الله ﷺ من العباس وأولى بمقامه منه إن ثبت أنّ المقام موروث، وذلك أنّ علياً ـ عليه السلام ـ كان ابن عم رسول الله ﷺ لأبيه وأُمه، والعباس عمه لأبيه خاصة، ومن تقرب بسببين كان أقرب ممن تقرب بسبب واحد.

وأقول: إنّه لو لم تكن فاطمة ـ عليها السلام ـ موجودة بعد رسول الله ﷺ لكان أمير

١ـ الأنفال/ ٧٥.

المؤمنين -عليه السّلام- أحق بميراث رسول الله ﷺ وبتركته من العباس ولو ورث مع الولد أحد غير الأبوين والزوج والزوجة لكان أمير المؤمنين -عليه السّلام- أحق بميراث الرسول ﷺ مع فاطمة -عليها السّلام- من العباس لما قدمت من انتظامه القرابة من جهتين واختصاص العباس بها من جهة واحدة.

قال الشيخ أدام الله عزه: ولست أعلم بين أهل العلم خلافاً في أنّ علياً -عليه السّلام- كان ابن عم رسول الله ﷺ لأبيه وأُمه وأنّ العباس كان عمه لأبيه خاصة، ويدل على ذلك ما رواه نقلة الآثار وهو أنّ أبا طالب رحمة الله عليه مرّ على رسول الله ﷺ وهو يصلّي وعلي -عليه السّلام- إلى جانبه فلما سلّم قال: ما هذا يابن أخ؟ فقال له رسول الله ﷺ: شيء أمرني به ربي يقربني به إليه، فقال لابنه جعفر: يابني صل جناح ابن عمك، فصلّى رسول الله ﷺ بعلي وجعفر جميعاً يومئذ فكانت أول صلاة جماعة في الإسلام، ثم أنشأ أبو طالب -عليه السّلام- يقول:

إن علياً وجعفراً ثقتي ... عند ملم الزمان والكرب
والله لا أخذل النبي ولا ... يخذله من بنيّ ذو حسب
لا تخذلا وانصرا ابن عمكما ... أخي لأُمي من بينهم وأبي

ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله الأنصاري رحمه الله قال: سمعت علياً -عليه السّلام- ينشد ورسول الله ﷺ يسمع:

أنا أخو المصطفى لا شك في نسبي ... معه ربيت وسبطاه هما ولدي
جدي وجد رسول الله منفرد ... وفاطم زوجتي لا قول ذي فند
فالحمد لله شكراً لا شريك له ... البر بالعبد والباقي بلا أمد
صدقته وجميع الناس في بهم ... من الضلالة والإشراك والنكد

قال: فابتسم رسول الله ﷺ وقال: صدقت ياعلي. وفي ذلـك يقول الشاعر أيضاً:

إنّ علي بـن أبي طــــالـب ... جــدّا رســول الله جــدّاه

أبــو علي وأبـــو المصطفى ... مـن طينــة طيّبهـا الله

فصل

ومن كـلام الشيخ أدام الله عزه في حـوز البنت المال دون العم والأخ. سئل الشيخ أدام الله عـزه في مجلس الشريف أبي الحسن علي بن أحمد بن إسحـاق أدام الله عزه فقيل لـه: أخبرنا عن رجل توفي وخلف بنتاً وعماً كيف تقسم الفـريضة في تـركته؟ فقـال الشيخ أدام الله عـزه: إذا لم يكن تـرك غير المذكورين فـالمال بأسره للبنت خاصة وليس للعم شيء، فقـال السائل: لم زعمت أنّ المال للبنت خاصة وليس للعم شيء وما الدليل على ذلك؟

فقال الشيخ أيـده الله: الدليل على ذلك من كتاب الله عـزّ وجلّ ومن سنّة نبيه، ومن إجماع آل محمد ـ عليهم السّلام ـ.

فأمّا كتاب الله سبحانه فقوله جلّ جلاله: ﴿**يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظّ الأُنثيين فإن كنّ نسـاءً فوق اثنتين فلهنّ ثلثا مـا ترك وإن كـانت واحدة فلها النصف**﴾[1] فأوجب الله سبحانه للبنت النصف كملاً مع الأبوين وأوجب

١ـ النساء/ ١١.

لها النصف الآخر مع العم بدلالة قوله تعالى: ﴿**وأُولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتـاب الله من المؤمنين والمهاجـرين**﴾ [١] وذلك أنـه إذا كان الأقـرب أولى من الأبعـد كـانت البنت مستحقـة للنصف مع العم كما تستحقـه مع الأبـوين بنص التلاوة، ونظـرنا فى النصف الآخـر ومن أولى به أهي أم العـم؟ فإذا هي وجدنـاها أقرب من العم لأنّها تتقـرب بنفسها، والعم يتقرب إلى الميت بجـده، والجد يتقرب إلى الميت بأبيه، فوجب رد النصف الباقي إلى البنت بمفهوم آية ذوي الأرحام.

وأمّا السنّة فإنّ رسول الله ﷺ لما قتل حمزة بن عبد المطلب ـ عليه السّلام ـ، وخلّف ابنته وأخـاه العباس وابن أخيـه رسول الله ﷺ وبني أخيـه علياً ـ عليه السّلام ـ وجعفراً وعقيلاً رضي الله عنهما، فورث رسول الله ﷺ ابنته جميع تركته ولم يرث هو منها شيئاً ولا ورث أخاه العباس ولا بني أخيـه أبي طالب رحمه الله، فدل على أنّ البنت أحق بالميراث كله من العمّ والأخ وابن الأخ وقـد قال الله جلّ اسمه: ﴿**لقد كان لكم في رسول الله أُسوة حسنة**﴾[٢]. وقال تعالى: ﴿**وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا**﴾[٣].

وأمّا إجماع آل محمد ـ عليهم السّلام ـ : فإنّ الأخبار متواترة عنهم بما حكيناه ، وقد قال رسول الله ﷺ : «إنّي مخلّف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنّهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض».

فقال السائل: ما أنكرت أن يكون قوله تعالى: ﴿**وأُولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله**﴾ ، ليس فى الميراث لكنّه في غيره، وأمّا فعل رسول الله ﷺ مع

١ـ الأنفال/ ٧٥.

٢ـ الأحزاب/ ٢١.

٣ـ الحشر/ ٧.

بنت حمزة فما أنكرت أن يكون إنّما جاز له ذلك لأنّه استطاب نفوس الوراث معها.

وأمّـا الإجماع الذي ذكـرت عن آل محمـد ـ عليهم السّلام ـ فإنّـه ليس بحجـة لأنّ الحجة هي في إجماع الأُمة بأسرها.

فقال الشيخ أدام الله عزه: أمّا إنكارك كون آية ذوي الأرحام فى الميراث فإنّه غير مـرتفع به ولا يعتمـد عليه من كـان معدوداً في جملـة أهل العلم وذلك أنّ الله سبحانه نسخ بهذه الآية ما كان عليه القوم من الموارثة بين الاخوان فى الدين وحطّ عن الأنصار ميراث المهاجرين لهم دون أقاربهم فقال سبحانه وتعالى: **﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أُمّهاتهم وأُولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجريـن إلاّ أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً كـان ذلك في كتاب الله مسطـوراً﴾** [1] فبيّـن سبحـانـه أنّ ذوي الأرحـام أولى بـذوي أرحـامهم من المهاجرين الذين لا رحم بينهم ومن المؤمنين البعداء منهم فى النسب. ثم قال: إلاّ أن تتبرعوا عليهم فتفعلوا بهم معروفاً وهذا مما لا يختلف فيه من عرف الأخبار ونظر فى السير والآثار مع دلالة تتضمن الكلام.

على أنّا لا نجـد من ذوي الأرحام أولى بأقـاربهم في شيء من الأشياء إلاّ فى الميراث خاصة والعقل الذي يوجبه الميراث وما عدا ذلك فالإمام أولى به من ذوى الأرحام والمسلمون أولى به إذا لم ينظر فيه الإمام.

وأمّا ما ادّعيت من استطابة رسول الله ﷺ أنفس المذكورين فلو كان على ما ذكرت ووصفت، لوجب أن يرد به النقل ويثبت فى الآثار ويكون معروفاً عند حملة الأخبـار، فلمّـا لم يـذكر ذلك على وجـه من الوجـوه، دل على أنّه لا أصل لـه وأنّ تخريجه باطل محال.

١ـ الأحزاب/ ٦.

وأمّا دفعك الحجة من إجماع آل محمد -عليهم السّلام- واعتمادك على إجماع الأُمة كـافة فإنّـه إذا وجبت الحجـة بإجماع الأُمـة، وجبت بإجماع أهل البيت -عليهم السّلام- لحصول الإجماع الذي ذكرت على مـوجب العصمة لآل محمد -عليهم السّلام- من قول النبي ﷺ فإن بطل الاعتماد على إجماع آل محمـد -عليهم السّلام- مع الشهادة من النبي ﷺ بأنّ المتمسك بهم لا يضل أبـداً، بطلت الحجـة من إجماع الأُمـة إذ قـد وجـد الفساد فيما أجمعوا عليه من نقل الخبر الذي رويناه وهذا محال لا خفاء باستحالته فلم يرد شيئاً.

فصل

ومن كلام الشيخ أدام الله عـزه فى الطلاق، قـال الشيخ: حضرت يومـاً عند صديقنا أبي الهذيل سبيع بن المنبـه المختاري رحمه الله وألحقـه بأوليـائه الطاهـرين -عليهم السّلام- وحضر عنده الشيخان أبو طاهر وأبو الحسن الجوهريان والشريف أبو محمد بن المأمون فقال لي أحد الشيخين: مـا تقول في طلاق الحامل إذا وقع الرجل منـه ثلاثـاً في مجلس واحد؟ قـال: فقلت له: إذا أوقعـه بحضور مسلمين عـدلين وقعت منه واحـدة لا أكثر من ذلك فسكت الجوهـري هنيئة ثم قال: كنت أظن أنّكم لا توقعون شيئاً منه بتة.

فقال أبو محمد بن المأمون للشيخ أدام الله عزه: أتقولون إنّه يقع منه واحدة؟

فقال له الشيخ أيده الله: نعم إذا كان بشرط الشهودفأظهر تعجباً من ذلك.

وقال: ما الدليل على أنّ الذي يقع بها واحدة وهو قد تلفّظ بالثلاث؟

قال الشيخ أيـده الله: فقلت له: الدليل على ذلك من كتـاب الله عزّ وجلّ،

ومن سنّة نبيه ﷺ، ومن إجماع المسلمين، ومن قول أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ، ومن قول ابن عباس رحمه الله ومن قول عمر بن الخطاب.

فازداد الرجل تعجباً لما سمع هذا الكلام، وقال: أحب أن تفصّل لنا ذلك وتشرحه على البيان.

فقلت له: أمّا كتاب الله تعالى فقد تقرر أنّه نزل بلسان العرب وعلى مذاهبها فى الكلام، قال الله سبحانه: **﴿قرآنا عربياً غير ذي عوج﴾** [1] وقال: **﴿وما أرسلنا من رسول إلاّ بلسان قومه ليبيّن لهم﴾** [2] ثم قال سبحانه في آية الطلاق: **﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾** [3] فكانت الثالثة في قوله: **﴿أو تسريح بإحسان﴾**.

ووجدنا المطلّق إذا قال لامرأته: «أنت طالق» أتى بلفظ واحد يتضمن تطليقة واحدة، فإذا قال عقيب هذا اللفظ: ثلاثاً، لم يخل من أن تكون إشارته إلى طلاق وقع فيما سلف ثلاث مرات أو إلى طلاق يكون فى المستقبل ثلاثاً، أو إلى الحال، فان كان أخبر عن الماضي فلم يقع الطلاق إذاً باللفظ الذي أورده فى الحال وإنّما أخبر عن أمر كان، وإن كان أخبر عن المستقبل فيجب أن لا يقع بها طلاق حتى يأتي الوقت ثم يطلّقها ثلاثاً على مفهوم اللفظ والكلام، وليس هذان القسمان مما جرى الحكم عليهما ولا تضمنهما المقال فلم يبق إلاّ أنّه أخبر عن الحال وذلك كذب ولغو بلا ارتياب لأنّ الواحدة لا تكون أبداً ثلاثاً، فلأجل ذلك حكمنا عليه بتطليقة واحدة من حيث تضمنه اللفظ الذي أورده وأسقطنا ما لغى فيه وأطرحناه

١ـ الزمر/ ٢٨.

٢ـ إبراهيم/ ٤.

٣ـ البقرة/ ٢٢٩.

إذ كان على مفهوم اللغة التي نطق بها القرآن فاسداً وكان مضاداً لأحكام الكتاب.

وأمّا السنّة فان النبي ﷺ قال:«كل مالم يكن على أمرنا هذا فهو رد» وقال -عليه السلام-: «ما وافق الكتاب فخذوه وما خالفه فاطرحوه» وقد بيّنا أنّ المرة لا تكون مرتين وأنّ الواحدة لا تكون ثلاثاً، فأوجبت السنّة إبطال طلاق الثلاث.

وأمّا إجماع الأُمة فإنّهم مطبقون على أنّ كل ما خالف الكتاب والسنّة فهو باطل، وقد تقدم وصف خلاف الطلاق الثلاث للكتاب والسنّة فحصل الإجماع على بطلانه.

وأمّا قول أمير المؤمنين -عليه السلام-: فإنّه قد تظاهر عنه بالخبر المستفيض أنّه قال: «إياكم والمطلقات ثلاثاً في مجلس واحد فإنّهنّ ذوات أزواج»، وأمّا قول ابن عباس فإنّه يقول: «ألا تعجبون من قوم يحلون المرأة لرجل وهي تحرم عليه، ويحرمونها على آخر وهي تحل له»، فقالوا: يا ابن عباس ومن هؤلاء القوم؟ قال: «هم الذين يقولون للمطلق ثلاثاً في مجلس قد حرمت عليك امرأتك».

وأمّا قول عمر بن الخطاب : فلا خلاف أنّه رفع إليه رجل قد طلّق امرأته ثلاثاً فأوجع رأسه ثم ردها إليه، وبعد ذلك رفع إليه رجل قد طلق كالأول فأبانها منه. فقيل له في اختلاف حكمه فى الرجلين. فقال: قد أردت أن أحمله على كتاب الله عزّ اسمه ولكنّي خشيت أن يتتابع فيه السكران والغيران.

فاعترف بأنّ المطلقة ثلاثاً ترد إلى زوجها على حكم الكتاب وأنّه إنّما أبانها منه بالرأي والاستحسان، فعملنا من قوله على ما وافق القرآن، ورغبنا عما ذهب إليه من جهة الرأي. فلم ينطق أحد من الجماعة بحرف وأنشأوا حديثاً آخر تشاغلوا به.

قال الشيـخ أيده الله: وما أشبـه قولهم فى الحكـم على الواحدة مـن الطلاق بأنهّا ثلاث إلاّ بقول النصارى ثلاثة أقـانيم جوهر واحد. بل النصارى أعذر منهم لأنّهم ذكروا ثـلاثة معان معقولـة، ثم وصفوها بمعنى واحد في خـلاف وصفها فى الثـلاثـة فـأخطأوا فى المعنى القيـاسي وإن كـان غلطهم على الظـاهـر فى المعنى العددي والناصبة أتت بمعنى واحد ولفظ واحد فخبروا عنه بأنّه ثلاثة في معنى ما كان واحداً، وهذا نهاية الجهل وضعف العقل.

على أنّه لاخلاف بين أهل اللسان وأهل الإسلام أن المصلي لو قال في ركوعه سبحان ربي العظيم فقط ثم قال في عقيبـه ثلاثاً لم يكن مسبحاً ثلاثـاً، ولو قال في سجوده سبحان ربي الأعلى ثم قـال ثلاثاً لم يكن مسبحاً ثلاثاً، ولـو قرأ الحمد مرة ثم قال في آخرها بلفظة عشراً لم يكن قارئاً لها عشراً.

وقد أجمعت الأُمة على أنّ الملاعن لـو قال في شهادته: أشهـد بالله أربعاً أنّي لمن الصادقين لم يكن شاهداً أربع مرات على الحقيقة حتى يفصلها، ولو أنّ حاجاً رمى الجمرة بسبع حصيـات في دفعة واحدة لم يجز ذلك عن رمي سبع متفـرقات، وهذا كله دليل على أنّه إذا قـال: أنت طالق، ثم قال: ثلاثاً، لم يكن طـلاقاً ثلاثاً، وهذا بيّـن لمن تدبره.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامه فى الطلاق، قال الشيخ أيده الله: وقد ألـزم الفضل بن شاذان رحمه الله فقهـاء العامة على قـولهم فى الطلاق، أن يحل للمرأة الحرة المسلمـة أن تمكّن من وطئها فى اليـوم الواحـد عشرة أنفس على سبيل النكاح وهذا شنيع فى الدين منكر فى الإسلام.

قال الشيخ أيده الله: ووجه إلزامه لهم ذلك بأن قال: خبروني عن رجل تزوج امرأة على الكتاب والسنّة وساق إليها مهرها أليس قد حلّ له وطيها؟ فقالوا: وقال المسلمون كلهم: بلى. قال لهم: فإن وطئها ثم كرهها عقيب الوطء أليس يحل له خلعها على مذهبكم في تلك الحال؟ فقالت العامة خاصة: نعم، قال لهم: فإنّه خلعها ثم بدا له بعد ساعة فى العود إليها أليس يحل له أن يخطبها لنفسه ويحل لها أن ترغب فيه؟ قالوا: بلى، فقال لهم: فإن عقد عليها عقد النكاح أليس قد عادت إلى ما كانت عليه من النكاح وسقط عنها عدة الخلع؟ قالوا: بلى، قال لهم: فإن رجع إلى نيته في فراقها ففارقها عقيب العقد الثاني بالطلاق من غير أن يدخل بها ثانية أليس قد بانت منه ولا عدة عليها بنص القرآن من قوله: ﴿**ثم طلّقتموهنّ من قبل أن تمسّوهنّ فما لكم عليهنّ من عدّة تعتدّونها**﴾[1]؟ قالوا: نعم ولابد لهم من ذلك مع التمسك بالدين، قال لهم: أليس قد حلّت من وقتها للأزواج إذ ليس عليها عدة بنص القرآن؟ قالوا: بلى، قال: فما تقولون إن صنع بها الثاني كصنع الأول، أليس يكون قد نكحها اثنان في بعض يوم من غير حظر من ذلك على أُصولكم فى الأحكام، فلا بد أن يقولوا بلى، قال لهم: وكذلك لو نكحها ثالث ورابع إلى أن يتم ناكحوها عشرة أنفس وأكثر من ذلك إلى آخر النهار، أليس يكون ذلك جائزاً طلقاً حلالاً؟ وهذه هي الشناعة التي لا تليق بأهل الإسلام.

قال الشيخ أيده الله: والموضع الذي لزمت منه هذه الشناعة فقهاء العامة دون الشيعة الإمامية أنّهم يجيزون الخلع والطلاق والظهار فى الحيض، وفى الطهر الذي قد حصل فيه جماع من غير استبانة حمل، والإمامية تمنع من ذلك وتقول: إنّ هذا أجمع لا يقع بالحاضرة التي تحيض إلاّ بعد أن تكون طاهرة من الحيض طهراً لم

١ـ الأحزاب / ٤٩.

يحصل فيه جماع فلذلك سلمت مما وقع فيه المخالفون.

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد حيرت هذه المسألة العامة حتى زعم بعضهم وقد ألزمته أنا بمتضمنها، أنّ المطلّقة بعد الرجعة إليها عن الخلع يلزمها العدة و إن كانت مطلّقة من غير دخول بها فردّ القرآن رداً ظاهراً وقلت لهذا القائل: من أين أوجبت عليها العدة وقد طلّقها الرجل من غير أن يدخل بها مع نص القرآن؟ فقال: لأنّه قد دخل بها مرة قبل هذا الطلاق.

فقلت له: إن اعتبرت هذا الباب لزمك أن يكون من تزوج بامرأة وقد كان طلّقها ثلاثاً فاستحلّت ثم اعتدت وتزوجها بعد العدة ثم طلّقها قبل أن يدخل بها في الثاني أن تكون العدة واجبة عليها لأنّه قد دخل بها مرة، وهذا خلاف دين الإسلام.

فقال: الفرق بينهما أن هذه التي ذكرت قد قضت منه عدة والأولة لم تقض العدة.

فقلت له: أليس قد أسقطت الرجعة لها بعد الخلع عنها العدة باتفاق؟ قال: بلى، قلت له: فمن أين يرجع عليها ما كان قد سقط عنها، وكيف يصح ذلك في الأحكام الشرعية وأنت لا يمكنك أن تلزمها العدة الساقطة عنها إلاّ بنكاح لا يجب فيه العدة بظاهر القرآن؟ وهذا أمر متناقض فلم يأت بشيء.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه أيضاً في الميراث وحديثه، حدثني الشيخ أيده الله تعالى قال: أخبرني أبو الحسن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد، عن أبيه رحمه الله ،عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن اذينة، عن بكير بن أعين قال:

جاء رجل إلى أبي جعفر محمد بن علي الباقر -عليه السلام- فقال له: يا أبا جعفر ما تقول في امرأة تركت زوجها وأخويها لأمها وأُختاً لأبيها؟ فقال أبو جعفر -عليه السلام-: للزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة أسهم وللإخوة من الأم الثلث سهمان من ستة وللأُخت من الأب ما بقي وهو السدس سهم من ستة. فقال له الرجل: فإنّ فرائض زيد وفرائض العامة والقضاة على غير ذلك يا أبا جعفر، يقولون: للأُخت من الأب ثلاثة أسهم من ستة تعول إلى ثمانية، فقال له أبو جعفر -عليه السلام-: ولم قالوا ذلك؟ قال: لأنّ الله تعالى يقول: ﴿**إن امرؤٌا هلك ليس له ولد وله أُخت فلها نصف ما ترك**﴾ [1] قال أبو جعفر -عليه السلام- : فإن كانت الأُخت أخاً؟ قال: ليس له إلاّ السدس.

فقال أبو جعفر -عليه السلام-: فما لكم نقصتم الأخ إن كنتم تحتجون في النصف للأُخت بأنّ الله تعالى قد سمّى لها النصف فإنّ الله تعالى قد سمّى للأخ أيضاً الكل، والكل أكثر من النصف، قال الله سبحانه: ﴿**فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد**﴾ [2] فلا تعطون الذي جعل الله له الجميع في بعض فرائضكم شيئاً وتعطونه السدس في موضع وتعطون الذي جعل الله له النصف ذلك تاماً.

فقال له الرجل: فكيف تعطى الأُخت أصلحك الله النصف ولا يعطى الأخ شيئاً؟ فقال أبو جعفر -عليه السلام-: يقولون في أُم وزوج وإخوة لأُم وأُخت لأب فيعطون الزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة تعول إلى تسعة والأُم السدس والإخوة من الأم الثلث والأُخت من الأب النصف ثلاثة ترتفع من ستة إلى تسعة، قال: كذلك يقولون، قال: فإن كانت الأُخت أخاً لأب؟ قال: ليس له شيء، فقال الرجل لأبي جعفر -عليه السلام-: فما تقول أنت رحمك الله؟ فقال: ليس للإخوة من الأب والأُم ولا للإخوة من الأُم ولا للإخوة من الأب مع الأم شيء.

١-٢ النساء/ ١٧٦.

فصل

ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه قال: وقد ألزم الفضل بن شاذان رحمه الله فقهاء العامة في قولهم فى الميراث أن يكـون نصيب بني العم أكثر من نصيب الولد واضطرهم إلى الاعتراف بذلك.

قـال لهم: خبّروني عن رجل توفّي وخلّف ثـلاثين ألف درهم وخلّف ثمانيـة وعشرين بنتاً وخلّف ابنـاً واحداً كيف يقسم ميراثـه؟ فقالوا: يعطى الـولد الـذكر ألفي درهم وتعطى كل بنت ألف درهم، فيكون للبنات ثمانية وعشرون ألف درهم على عددهم ويحصل للولـد الذكر ألفا درهم فيكون ما قسمـه الله تعالى وأوجبه في كتابه: ﴿**للذكر مثل حظّ الأُنثيين**﴾.

قال لهم: فما تقـولون إن كـان موضع الابن ابن عم كيف تقسم الفـريضة؟ فقـالـوا: يعطى ابن العم عشرة الآف درهم وتعطى البنــات كلهن عشرين ألف درهم.

قـال لهم الفضل بن شـاذان: فقـد صـار ابن العم أوفـر حظـاً من الابن للصلب والابن مسمّى فى التنـزيل متقـرب بنفسه، وبنـو العم لا تسميـة لهم إنّما يتقربون بأبيهم وأبوهم يتقرب بجده، والجد يتقرب بابنه، وهذا نقض الشريعة.

قال الشيخ أدام الله عـزه: وإنّما لزمت هذه الشنـاعة فقهـاء العامة خـاصة لقولهم بأنّ من عدا الـزوج والزوجة والأبوين يرثون مع الـولد على خلاف مسطور الكتـاب والسنّـة، وإنّما أعطوا ابن العم عشرة الآف درهـم في هذه الفـريضـة من حيث تعلقوا بقوله تعالى: ﴿**فإن كنّ نساء فوق اثنتين فلهنّ ثلثـا ما ترك**﴾ [1] فلمّـا بقي الثلث أعطـوه لابن العم فلحقتهم الشناعـة المخرجة لهم عن الـدين ونجت الشيعة من ذلك.

١ـ النساء/ ١١.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: وما رأيت أشد وقاحة من الناصبة في تشنيعهم على الإمامية فيما يذهبون إليه من الفقه المأثور عن آل محمد -عليهم السّلام- وإن عجبي ليطول منهم في ذلك فإنّني لا أزال أسمع المحتفل منهم والمتفقه يقول: خرجت الإمامية عن الإجماع في قولها إنّ البنت تحوز المال دون العم وقد بيّنا عن الحجة في ذلك من نص القرآن وسنّة رسول الله ﷺ، ولو قالت الشيعة ذلك فيهم ووصفتهم في توريث العم النصف مع البنت برد القرآن والسنّة والإجماع لكانت ظاهرة الحجة في صدقها.

ثم إنّ الرجل منهم ينفر العامة عن الإمامية بما يحكيه من قولها في توريث المرأة قيمة الطوب والخشب دون ملك الرباع، والأثر عن آل محمد -عليهم السّلام- ورد بأنّ ذلك حكم الله تعالى فى الأزواج لأنّهنّ إنّما يرثن بالسبب دون النسب وهنّ يتزوجن بعد أزواجهنّ فلو ورثن من الأرض لأدخلن على ولد الميت الأجنبي، فأدى ذلك إلى إفساد الملك فى الأغلب وإن جاز سلامته من الفساد فحكم الله تعالى بذلك فى الأزواج لرأفته بعباده، وأُعطيت المرأة قيمة ما منعت من ملكه فلم تظلم في ذلك.

والناصبة لا ترجع على أنفسها باللوم إذا زعمت أنّ من سمّى الله له كل المال لا يستحق منه شيئاً في بعض فرائضهم ويستحق السدس في بعض آخر مع توريثهم الأُخت التي سمّى لها النصف ذلك على كماله وإذا تأمل المتأمل ما وصفناه بان له من جرأة القوم وتفريطهم [تغطرسهم ن خ] ما ذكرناه.

ثم يقولون أيضاً: إنّ الشيعة تظلم فى الفرائض فتعطي الابن الأكبر سيف

أبيه وقميصه وخاتمه ومصحفه دون الابن الأصغر، فإن لم يكن له من الذكور إلاّ ولد واحد أُعطي ذلك دون البنات، وهذا القول مأثور من سنّة رسول الله ﷺ وقد فعله أمير المؤمنين -عليه السّلام- بابنه الحسن -عليه السّلام- وفعلته الأئمة -عليهم السّلام- من بعده.

وقد ذهب جماعة من الإمامية إلى تعويض باقي الورثة بقيمة ما اختص به الولد الأكبر والذكر دون البنات، ومن لم ير العوض ولا أخذ القيمة ذهب إلى أنّ السنّة أفردت الابن باستحقاق ذلك، وجاءت بتفضيله على باقي الولد كما جاء القرآن : ﴿**للذكر مثل حظّ الأُنثيين**﴾.

وإنّما وجب للذكر ضعف ما للأُنثى لأنّ عليه العقل والجهاد وليس ذلك على الأُناث، كذلك على الولد الأكبر قضاء الصوم عن أبيه والصلاة إذا كان قد فرط فيهما وهو أن يجب عليه قضاء الصوم من مرض أو سفر فيسوفه ويخترم دونه، ويجب عليه قضاء الصلاة التي نسيها فيسوفها وتأتيه المنية قبل قضائها، فيلزم الولد الأكبر من الذكور قضاء ذلك فلأجله فضّل فى الميراث بما ذكرناه.

وليس هذا بأشنع من قولهم إنّ ابن العم أوفر حظاً فى الميراث من الابن وانّ الابن أقل سهماً من ابن العم، بل لا شناعة في قول الشيعة، وهذا القول ضلال بخلاف الكتاب والسنّة وقواعد الإجماع.

فصل

قال الشيخ أدام الله عزه: ومن شناعتهم على أهل الإمـامة ما اختصوا به من جمهورهم في المسح على الـرجلين، وظاهر القـرآن ينطق بذلك قـال الله تعالى: **﴿يا أيّـها الذين آمنـوا إذا قمتم إلى الصلـوة فـاغسلوا وجـوهكم وأيـديكم إلى المرافق وامسحـوا بـرءُوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾** [1] فأوجب المسـح بصريح اللفظ، وجاءت الأخبار أنّ رسول الله ﷺ توضأ فغسل وجهه وذراعيه ومسح برأسه ومسح برجليه، وأنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- توضأ كذلك، وأنّ ابن عباس رحمه الله قال: نزل القـرآن فى الوضـوء بغسلين ومسحين فأسقط الله تعـالى الغسلين فى التيمم وجعل بدلهما مسحين. وجاءت الآثار عن أئمة الهدى من آل محمد -عليهم السّلام- أنّهم قالوا: إنّ الرجل ليصلّي أربعين سنة وما يطيع الله عزّ وجلّ فى الوضوء. فقيل لهم: و كيف ذلك؟ فقالوا: يجعل موضع المسح غسلا.

فهـذا القول لا شنـاعـة فيه لموافقتـه الكتـاب والسنّة وأحكـام أهل البيت -عليهم السّلام- وخيار الصحـابة، لكن الشنـاعة في قـولهم با لمسح على الخفين اللـذين ليسا من بعض الإنسان ولا من جوارحـه ولا نسبة بينهما وبين أبعاضه إلاّ كغيرهما من الملبوسـات، والقرآن ينطق بضـد قولهم في ذلك إذ صريحه يفيد إيقـاع الطهارة بنفس الجارحة دون ما عداها.

وقد قال الصادق -عليه السّلام-: «إذا رد الله كل إهاب إلى موضعه ذهبت طهارة هؤلاء -يعني النـاصبة- في جلـود الابل والبقر والغنم» وهم أنفسهم أعني النـاصبة

١ـ المائدة / ٦.

يروون عن عـائشة أنّها قالت:لأن ينقطع رجـلاي با لمواسي أحب إلي من أن أمسح على الخفين، ويروون عن أبي هريرة أنّه كان يقول: «ما أُبالي أمسحت على خفي أم مسحت على ظهر عير بالفلاة» وكثيراً ما يشنعون علينـا بتحليل المتعة بالنساء وقد تقدم قولنـا بالحجة على صحتها مـن الكتاب والسنّة وإجماع الأُمة فـلا شناعة فى القول بها.

لكن الشنـاعـة عليهم فى القـول بنكـاح الأمهـات، والأخـوات، والبنـات والعمات والخالات، والمستأجـرات مـن ذوات الصنـاعـات، وإتيـان النسـاء في أدبارهـن على الجبر لهن والاكراه، والجمع بين الأخوات في ملـك اليمين والأمهات والبنـات ثم لا يقنعون بـالتشنيع بـالحق الذي لا قبح فيـه مع شنـاعة مـذاهبهم وقبحها على ما وصفناه حتـى يتخرصون علينا بالكذب فيزعمـون أنّا لا نلحق ولد المتعة بأبيه، وهذا بهت منهم للشيعة وكذب عليهم لا شبهة فيه.

لكن القول عنهم فيما لا يمكنهم دفـاعه ممـا هو ضد للشريعـة وخروج عن الملة قول أبي حنيفـة: إنّ الرجل إذا تزوج بالمرأة ثم طلّقها عقيب عقـد النكاح بلا فصل فأتت بولـد لستة أشهـر انّه يلحق به من غير أن يكـون جامعهـا الرجل ولا خلا بها، وإنّما عقد عليه لها أبوها وطلّقها هو فى المجلس فأُلحق بالرجل غير ولده، وقال: لو عقـد عليها بمصر وهي ببغداد ثم جاءت بولـد وهو بمصر لم يبرح منها للحق به الولد.

وقال الشافعي بضد هذا:إنّه لو افتضّ رجل بكراً وأحبلها فجاءت بابنة لحلّ له العقد عليها وحلّ له وطيها، فأبـاح هذا نكاح ابنته وعلق ذلك على الرجل غير ولده.

ثم زعم أبـو حنيفـة أيضـاً: أنّ المرأة إذا زنت بصبي صغير لم تحد وإن زنى

كبير بصغيرة حد، فأبطل قول الله تعالى: ﴿ **الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة**﴾[١] ثم فرق بين المتفقين وناقض فى القياس وقال مضيفاً إلى قبايح قوله: إنّ المرأة إذا كان لها مهر فمات زوجها وتقادم موته وجهل مهر المرأة فإنّه لا مهر لها.

ونظير ذلك قوله: إنّ المقر على نفسه بشرب الخمر بعد ما تقادم لا حدّ عليه، فأبطل بذلك أيضاً حكم الله تعالى وقال فى الجماعة، إذا سرق بعضهم دون بعض قطع الجميع، فأوجب الحد على من أسقطه الله عنه وأسقطه عمّن أوجبه الله تعالى عليه.

تم

= الجزء الأول = **ويتلوه** = الجزء الثاني =

بمشيئة الله وعونه

١ـ النور/ ٢.



الجزء الثاني

من كتاب

الفصول المختارة

بسم الله الرحمٰن الرحيم

فصل

قال الشيخ أيده الله: وقد ناقض رجل من أهل الحجاز رجلاً من أهل العراق وشنع عليه في مقالته فقابله العراقي وظهر بينهما في ذلك فضائحهما معاً وقبح اعتقاداتهما، وأنا أحكي طرفاً من قولهما لينضاف إلى ما أثبتناه في ذلك.

قال الحجازي: وجدت الله تعالى يقول: **﴿فلم تجدوا ماءً فتيمّموا صعيداً طيّباً﴾**[1]. وأرى العراقي يقول: فإن لم تجدوا ماء فتوضأوا بالنبيذ بخلاف قول الله عزّ وجلّ ورسوله ﷺ وإجماع المسلمين.

فقال العراقي: وأنا أيضاً وجدت الله يقول: **﴿واستشهدوا شهيدين من**

١ـ المائدة / ٦.

رجالكم فان لم يكـونا رجلين فرجل وامرأتان ممن تـرضون من الشهداء﴾ [١] وأرى الحجازي يقول: واستشهدوا شاهداً واحداً ويمين المدّعي، مع قول النبي ﷺ: «لو يعطى قوم بدعـواهم لادّعى قوم دماء قوم وأموالهم» فخالف كتـاب الله وسنّة نبيه ﷺ وإجماع المسلمين.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي يقول في فأرة وقعت في بئر فماتت إنّه ينزح منـه عشرون دلواً، وإن وقع فيهـا ذنب فأرة ينـزح ماء البئـر كله، فما أعجب هـذا القـول وأطـرفـه! كيف يكـون الكل غير منجس والبعض منجسـاً إنّ هـذا لشيء عجيب!

فقال العراقي: أطرف من هـذا القول قولك أيّها الحجازي في فأرة وقعت في بئر فيهـا قلتان من ماء وتفسخت فيهـا إنّ ماء البئر طـاهر، ولو أخـذ من الماء قلة وفيها بعض الفأرة لكان ذلك الماء نجساً، فقـد صارت الفأرة بأسرها غير منجسة وبعضها منجس، والماء بأسره طاهر وبعضه نجس، وهذا أشنع مما حكيت عنا.

ثم قال الحجازي : وأرى العراقي يقول فى الفأرة إذا ماتت فى البئر إنّه ينزح منها عشرون دلواً، وإن مات فيها انسـان من أهل الطهارة والإيمان ينزح الماء كله، أفترى الفأرة أطهر من أهل الإيمان، نعوذ بالله من سوء الاختيار.

فقـال العـراقي: وأنـا أيضـاً أرى الحجـازي يقـول إنّ المسلم المؤمن التقي الطاهر إذا مسّ فرجه وجب عليه الوضوء، ولو مسّ فرج كلب أو خنزير لما وجب عليه الوضوء، فجعل الكلب والخنزيـر أطهر من أهل التقى والإيمان نعوذ بالله من الخذلان.

١ـ البقرة/ ٢٨٢.

وحكى زكريـا بن يحيى الساجي عن أبي حنيفة قـال: إذا أدخل الجنب يده في بئـر بنية الـوضوء فسـد الماء كله، وإن لم ينـو الوضـوء كان الماء طـاهراً، وهـذا عجيب أيضاً.

وحكي عن محمد بن الحسن أنّه كان يقول: لو أنّ رجلاً جنباً دخل بئراً ينوي الغسل من الجنابة لفسـد الماء كله ولم يطهر هو، فإن خرج منها ثم دخلهـا ثانية لم يطهر هو أيضاً ولم يطهر الماء، فإن دخلها ثالثة كان هذا حكمه، فإن دخلها رابعة طهر.

وحكي عن أبي يـوسف أنّه قال: لـو أنّ رجلاً جنبـاً دخل بئراً ليخـرج منها دلواً فـانغمس فيها لم يفسد الماء ولم يجزه الغسل، وقال محمـد بن الحسن: لا يفسد الماء ويجزيه الغسل، وهذه الأقوال عجيبة جداً.

قال الشيخ أيده الله: عدنا إلى الحكاية عن المتناقضين الحجازي والعراقي. قـال الحجـازي: رأيت العـراقي يـدفع السنن بـالـراح ويعـدل عنهـا إلى الـرأي والقياس، لأنّا نجد النبي ﷺ يقول: الأعمال بـالنيات ولكل امرئ ما نـوى، وقال العراقي: إنّ الوضوء غير محتاج إلى النية جرأة منه على رد السنن.

فقال العراقي: وأنا أرى الحجازي أرد للسنّة مني وأشد إقداما على البدعة، لأنّه يقول في صرورة أحرم بالحج عن غيره ان الحجـة تكون على المحرم وتجزيه عن حجة الإسلام، فيا عجباً من مُدّع على العراقي رد السنّة فى الوضوء بغير النية ويأتي هـو فى الحج الذي هـو أعظم الـدين فيجيزه بغير نيـة، نعـوذ بالله من مشنع هـو بالتشنيع عليه أولى، ومن عائب بشيء قد أتى ما هو أعظم منه.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي يقول: إنّ الـرجل لو صلّى في ثوب فيه من بول ما[لا نخ]يؤكل لحمه أكثر من قدر الدرهم أنّ صلاته جائزة إلاّ أن يكون كثيراً

فاحشاً، والكثير عنده ربع الثوب فصاعداً، ثم يناقض فيقول: لو أنّ شاة بالت في بئر فيها ألف قربة ماء لنجس الماء كله، وهذا من فاحش المناقضة.

فقال العراقي: وأرى الحجازي أولى بالمناقضة لأنّه يقول: لو أنّ رجلاً تيمم بتراب قد خالطه دقيق لم يجزه، وإن توضأ بماء قد خالطه لبن كان وضوءه جائزاً، وهذا أعجب من ذلك.

ثم قال الحجازي: وجدت الله تعالى يقول: **﴿يا أيّها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلٰوة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءُوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾** [١] فأمر تعالى بالوضوء مرتباً، وقال رسول الله ﷺ حين بدأ بالصفا: (نبدأ بما بدأ الله تعالى به)، وأرى العراقي ينقض ذلك ويخالف الله في ترتيبه.

فقال العراقي: فإنّي رأيتك أيّها الحجازي تقول في أصل الديانة بمثل ما شنعت به علي، وذلك أنّ الله عزّ وجلّ يقول: **﴿وفضّل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً﴾** [٢] ويقول تعالى: **﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنّما يتذكّر أُولوا الألباب﴾** [٣] فقدم الله جلّ اسمه أهل الجهاد على القاعدين في محل التعظيم، ولم يسو بين العالمين وبين من نقص عن رتبتهم فى العلم وقد قدمنا جميعاً أبا بكر على علي بن أبي طالب وكان أكثر علماً من أبي بكر، وكان مجاهداً، وأبو بكر قاعد، فيجب أن نشترك جميعاً فى العيب وتسلم منه الرافضة خاصة، وهذا مما لا ترتضيه لنفسك، ثم قال له: على أنّنا قد اتفقنا جميعاً على تقديم المياسر على الميامن ولم نوجب الترتيب في ذلك فيجب أن نكون جميعاً قد خالفنا الله في ترتيبه.

١ـ المائدة / ٦.

٢ـ النساء/ ٩٥.

٣ـ الزمر/ ٩.

فصل

ثم قال الحجازي: وأرى العـراقي متعجرفاً في قوله متعسفـاً في نحلته يقدم بالعصبية على الأنبياء وينجس الأخيار والأصفياء. من ذلك قوله: إنّ المني نجس ومنه خلقت الأنبياء، فليت شعري إذا لم يفكـر في تنجيس نفسه فهلا اتّقى الله في إقدامه على أنبياء ربه بالتنجيس ولقد نزه الله عزّ وجلّ الأنبياء عما أضافه إليهم.

فقال العـراقي: وأرى الحجازي أشـد تعجرفاً وتعسفـاً و إقدامـاً على القول بالباطل من ذلك قوله: إنّ الشعر إذا بان من الحي فهو نجس، وهذا رد على رسول الله ﷺ وقــول فظيع في سنّتــه لأنّ النبي ﷺ قسم شعـره حين حلقــه بمنى بين أصحـابه لتلحقهم بـركته، ولـو كـان نجساً وحـاشا لـه ﷺ مما ذهب إليـه الحجازي لما قسمه بين أصحابه ولكان يجعل سبيله سبيل ما يخرج من السبيلين في إطراحه و إبعاده ولكنّه ﷺ أعلمنا بفعله ذلك طهارة شعـره فوجب علينا أن نحكم لأجل ذلك على كل شعر بائن بالطهارة لاتفاق العلل الموجبة لذلك.

ثم قـال الحجـازي: ورأيت النبي ﷺ قـال فى الصـلاة: تحريمهـا التكبير وتحليلها التسليم، وأرى العراقي يقول: تحريم الصلاة التعظيم والتهليل، وتحليلها البول والغائط والضراط، وهذا رد على رسول الله ﷺ .

فقال العـراقي: وأنا أرى الحجازي قـد دان بمثل ذلك وأشنع منه وذلك أنّ من قوله إنّه من قذف المحصنات في صـلاته ساهياً جازت صلاته، والنبي ﷺ قد جعل التسليم خـروجـاً فكيف يكـون التسليم خـروجاً وقـذف المحصنـات ليس بخروج، وهذا هو الرد على رسول الله ﷺ، قال وهو يقول مع ذلك منـاقضاً أنّه لو

قال في افتتاح الصلاة الأكبر الله لم يكن مكبراً حتى يأتي باللفظ المعروف في ذلك وهو الله أكبر، ولو قال في موضع التسليم عليكم السلام لكان مسلّماً خارجا من الصلاة و إن خالف المعروف المأثور في ذلك.

ثم قال الحجازي: ورأيت الله سبحانه يقول فى القرآن بلسان عربي مبين، وأرى العراقي يقول: لو قرأ بالفارسية فى الصلاة لكان جائزاً تحريفاً للقرآن وتبديلاً له و إدخالاً له في جملة ما يأتيه الباطل وقد نفى الله عزّ وجلّ عنه الباطل من بين يديه ومن خلفه وهو أيضاً إخراج القرآن عن حد الإعجاز إلى حد الإمكان نعوذ بالله من الخذلان.

فقال العراقي: وأرى الحجازي قد شاركني فى هذه الشناعة وأبطل الكتاب والسنّة وذلك أنّ الله تعالى يقول: **﴿وما أرسلنا من رسول إلاّ بلسان قومه ليبيّن لهم﴾**[1] وقال تعالى: **﴿لقد كان لكم في رسول الله أُسوة حسنة﴾**[2] ولم ير النبي ﷺ في حال يلفظ بالفارسية فضلاً عن أن يؤدي فرضاً من فرائض الصلاة بالفارسية، ولا خلاف عند الحجازي أنّ التشهد فى الصلاة والصلاة على النبي ﷺ فيها فرض، ولو تشهد المصلي بالفارسية فى الصلاة لأجزأه ذلك، ولو سلم أيضاً التسليمة التي هي عنده فريضة بالفارسية لأجزأه ذلك، فإن كان العراقي قد خالف القرآن فالحجازي قد رد السنّة والقرآن.

ثم قال الحجازي: رأيت النبي ﷺ يقول: كل صلاة لا يقرأ فيها بأُم الكتاب فهي خداج، وأرى العراقي يجيز الصلاة بالآية القصيرة مثل الم، ومدهامّتان، وما أشبههما من الآيات جرأة منه على الله عزّ وجلّ.

١ـ إبراهيم/ ٤.

٢ـ الأحزاب/ ٢١.

فقال العراقي: وأرى الحجازي قد نقض هذا الخبر وأبطل معناه وذلك أنّه يقول: من قرأ بآية طويلة مقدارها مقدار فاتحة الكتاب أجزأته صلاته فقد دخل بهذا القول فيما عاب، ورد الحديث الذي احتجّ به رداً واضحاً.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي مدعياً للقياس وهو مع ذلك أشد الناس مناقضة وأبعدهم من القياس. من ذلك قوله في رجل تكلم فى الصلاة ساهياً فإنّ ذلك مفسد لصلاته، وإن سلّم في صلاته ساهياً لم يفسد صلاته، فأي مناقضة أبين من هذه؟

فقال العراقي: وأرى الحجازي أكثر مناقضة وأعجب مقالة. من ذلك قوله: إنّ الخائف على نفسه من السبع والعدو في حال القتال أنّه يصلّي إلى غير القبلة ولا إعادة عليه، وإن تيمم وهو يخاف على نفسه التلف إن اغتسل صلّى بتيممه وأعاد الصلاة، وهذا لعمري هو المناقضة الظاهرة.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي يقدم على رد الكتاب ويبيح ما قد جعل الله إباحته على صفة. من ذلك قوله: إنّ العائث فى الأرض بالفساد يحل له أكل الميتة عند الضرورة، ويقصر عند طول سفره فأباح رخص الله تعالى حيث حظرها.

فقال العراقي: فانّ قول الحجازي أعجب، وذلك أنّه يبيح لهذا العائث بعينه المسح على الخفين يوماً وليلة كما يبيحه للمقيم، فإن كان ذلك تشهياً فلا مكاس بالشهوة، وإن كان اتباعاً للسنّة واقتداءً بالسلف فلسنا نعلم لذلك قائلاً ممن تقدم الحجازي والله نسأل التوفيق.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي يقول فى الرجل يصلّي الظهر يوم الجمعة

في منـزله أنهّا تجزيـه، ثم يقول إن خـرج بعـد ذلك يريـد الجمعة فأدرك الإمـام فى الصلاة صلّـى معـه و إن لم يدرك الإمام أعاد الظهر أربعـاً فهي في حال تجزيه وفي حال لا تجزيه، وهذا تلاعب بالدين.

فقال العراقي: فإنّ الحجـازي أشد تلاعباً بالـدين مني، وذلك أنّه يقول فى الإمام إذا خطب خطبتين لم يجلس بينهما أنّ ذلك لا يجزيه و إن صلّى ركعتين لم يجزه عن الجمعة، وحجتـه في ذلك أنّ النبي ﷺ فرق بين الخطبتين، فـلا يجزي خلاف فعل النبي ﷺ، وهو مع هـذا يقر بأنّ النبي ﷺ ما اعتكف إلاّ صائماً والاعتكاف على مذهبه يجوز بغير صيـام خلافاً للنبي ﷺ وخلافاً على جميع أصحـابه إذ لم ير أحد منهم اعتكف إلاّ بصيام، فايّنا على هذا القول ألعب فى الدين؟

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي مع مناقضته فى الطهارةوالصلاةقد ناقض أيضاً فى الـزكاة وذلك إنّي رأيت النبي ﷺ جعل في أربعين من الغنم شـاة، وأرى العراقـي يجعل فيها كلباً، ورأيـت رسول الله ﷺ جعل صدقة الفطـرة من الحنطة والشعير، وأرى العراقي يعطي من ذلك السقمونيا.

فقال العـراقي: وأنا أيضـاً رأيت النبي ﷺ يقـول في خمس من الإبل شـاة، وأرى الحجازي يقول في خمس من الإبل بعير، وهذا رد على النبي ﷺ.

ثم قال الحجازي: ورأيت النبي ﷺ يقول ليس فيها دون خمس أواق صـدقة وأرى العراقي يقول إذا كانت للرجـل عشرة مثاقيل ذهباً ومائة درهم قيمتها عشرة مثاقيل، أن عليه الزكاة خلافاً للسنّة .

فقـال العـراقي: وأنا أرى الحجـازي قـد رد قـول النبي ﷺ «ليـس فيها دون الخمس أواق صدقة» لأنّـه يوجب على ألف رجل لهم مائتا درهم الـزكاة ويسقطها عمن يملك مائة ألف درهم من الصيارفة، وهذا هو السفه فى الأحكام.

ثم قال الحجازي: وقد ناقض العراقي أيضاً فى الصيام، فقال: إذا داوى الصائم جائفة في شهر رمضان فعليه القضاء، وإن بلع حصاة أو خاتماً وما أشبههما متعمداً لم يجب عليه بذلك القضاء.

فقال العراقي: فإنّ الحجازي شريكي فى المناقضة، وذلك أنّ من قوله إنّ المسافر والمريض إذا أفطرا في شهر رمضان ثم لم يقضيا ما أفطراه حتى حال عليهما شهر رمضان آخر أنّ عليهما القضاء والكفارة، وقال مع ذلك لو أنّ رجلاً أفطر عامداً في شهر رمضان من غير عذر كان عليه القضاء ولا كفارة عليه فأيّنا مع هذا أشد مناقضة.

ثم قال الحجازي: وقال العراقي مناقضاً فى المجنون إذا غلب الجنون على عقله الشهر كله لم يكن عليه القضاء، وإن أفاق في بعض الشهر كان عليه صيام ما أفاق فيه وقضاء ما سلف ثم قال فى المغمى عليه الشهر كله، عليه قضاء الشهر بأسره وهذه هي المناقضة الواضحة.

فقال العراقي: قد ذهب الحجازي إلى مثل ذلك بعينه، فقال:إنّ من بلغ من الصبيان في بعض النهار، أنّه يمسك بقية يومه ولا قضاء عليه، ومن أسلم من الكفار في بعض النهار كان عليه قضاء ذلك اليوم، وهذا ما لا خفاء بالمناقضة فيه.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي مبدعاً فى الحج كإبداعه فيما سلف وذلك أنّ النبي ﷺ قال: لا ينكح المحرم ولا ينكح وأرى العراقي يقول: لا حرج على المحرم أن ينكح وينكح، رداً لقول رسول الله ﷺ.

فقال العراقي: وأنت أيّها الحجازي قد رددت على النبي ﷺ وذلك أنّ

النبي ﷺ قال: إنّ المحرم إذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين ويقطعهما من أسفل الكعبين وأنت تقول يلبس الخفين ولا حرج عليه وإن لم يقطعهما فرددت على النبي ﷺ رداً صريحاً.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي يقابل أفعال النبي ﷺ بالرد ويبدع المتبع لسنته، ومن ذلك أنّ النبي ﷺ أشعر بدنة وسلت الدم باصبعه، فقال العراقي إشعار البدنة بدعة.

فقال العراقي: فإنّ الحجازي أيضاً غير سليم من هذا العيب، وذلك أنّ النبي ﷺ قيل له ليلة المزدلفة: الصلاة، فقال: الصلاة أمامك، وأُعيد عليه القول، فقال: الصلاة أمامك، حتى أتى المزدلفة فجمع بها الصلاتين، وقال الحجازي: لا حرج فى الصلاة قبل جمع في وقت لم يصل النبي ﷺ فيه وفي موضع لم يصل فيه، وهذا أشنع مما أضافه إلى العراقي.

ثم قال الحجازي مشنعاً على العراقي فى البيوع أنّه يجعل الخمرة النجسة المحرمة أثماناً للأشياء استخفافاً بالشريعة، من ذلك: قوله إنّ المسلم إذا اشترى عبداً من ذمي بخمر ثم أعتقه أنّ العتق جائز وعليه قيمة الخمر.

فقال العراقي: وإنّ الحجازي يقول في مسلم كاتب عبده على خمر إنّ العبد يكون مكاتباً وعليه أداء الخمر لا غيره، وهذا هو ما عابه بعينه.

وشنع الحجازي أيضاً فقال: وأرى العراقي لا يتحاشى من إجازة بيع الخمر تهاوناً با لمحارم، من ذلك قوله: لا بأس ببيع العصير ممن يتخذه خمراً.

فقال العراقي: فأنت أيضاً تقول: لا بأس ببيع السلاح لأهل الحرب وحمله إليهم ومبايعة قاتلي الأنفس وقاطعي الطريق ومخيفي السبل، السلاح الذي

يتوصلون به إلى حتف أهل الإسلام، وهذا أشنع مما ذكرت.

فقال الحجازي: رأيت النبي ﷺ يقول: ثمن الكلاب سحت، وأمر بقتل الكلاب، وأرى العراقي يستجيز بيع الكلاب وأكل أثمانها.

فقال العراقي: فإنّ الحجازي قد رد قول النبي ﷺ كما رددت، وذلك أنّ النبي ﷺ قال: من ملك ذا رحم فهو حر والحجازي يقول: إنّ الرجل يملك أُخته، والمرأة تملك أخاها، وهذا أقبح مما حكاه عن العراقي.

ثم شنع الحجازي على العراقي فى الكفارات، فقال: وجدت الله تعالى يقول في كفارة اليمين: ﴿**إطعام عشرة مساكين**﴾ [1] وأرى العراقي يقول: يطعم مسكيناً واحداً عشر مرات وقد أدى فرض الله عزّ وجلّ عليه.

وقال العراقي: فإنّ الله تعالى يقول: ﴿**إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم**﴾ [2] وأنت أيّها الحجازي تقول: إن كسى مسكيناً واحداً عشر مرات أجزأه، فكيف أكون أنا راداً للقرآن فى الإطعام ولا تكون أنت راداً له فى الكسوة، لولا الاقتراح الذي لا يجدي نفعاً.

ثم شنع الحجازي على العراقي فى الحدود، فقال: رأيت العراقي مبطلاً لحدود الله عزّ وجلّ، من ذلك قوله في مجنون زنى بصحيحة أنّه لا حد عليهما، ثم يقول مناقضاً: وإن زنى صحيح بمجنونة فإنّ الحد عليه.

فقال العراقي: فإنّ الحجازي يقول إنّ المجنون إذا جامع امرأته الصحيحة في شهر رمضان وهي صائمة لم يكن عليها كفارة، ولو جامع صحيح امرأته

---

١ و٢ـ المائدة/ ٨٩.

المجنونـة في شهر رمضـان كانت عليـه الكفارة فقـد ناقض هـو أيضاً ودخل فيما عاب.

ثم قال الحجازي: وأرى العراقي يكافئ دماء أهل الكفر بدماء أهل الإسلام مع قـول الله تعالى: ﴿ولن يجعل الله للكـافرين على المؤمنين سبيـلا﴾ [١] فزعم أنّ المسلم يقتل بالكافر وأنّ لأهل الذمة أن يقتلوا أهل الإيمان قوداً.

فقال العراقي: وأنت أيّـها الحجازي شريكي في مثل ذلك لأنّك تقول إنّ مخيف السبيل إذا كان مسلماً وقتل ذمياً قتـل أو صلب. والذي[والمزني ن خ] من قبلك يقول إنّ المسلم إذا قتل الذمي غيلة قتل به فأي شناعة ليست عليكما.

قال الشيخ أدام الله عزه:فهذا طرف مما تناقض فيه الرجلان قد أتيت به على نهاية من الاختصار، ولـو ذكرت جميع ما وجدتـه لهما في إثبات الأحكام لاحتجت إلى كتاب مفـرد لذلك وخـرجت عن غرضي في هذا الكتـاب، وفيما أوردته كفـاية لأُولي الألبـاب في بطـلان مـا ذهب إليـه أهل الخلاف لآل محمـد ـعليهم السّلام ـ من الحلال والحرام.

١ـ النساء/ ١٤١.

فصل

ومن حكـايات الشيخ وكـلامه، قـال الشيخ أيده الله: قـال لي يومـاً بعض المعتزلة: لو كان ما تدعونه من هذا الفقه الذي تضيفونه إلى جعفر بن محمد وآبائه وأبنائه -عليهم السّلام- حقاً وأنتم صادقون فى الحكـاية عنهم، لوجب أن يقع لنا معشر مخالفيكم العلم الضروري بصحـــة ذلك حتى لا نشك فيـه كما وقـع لكم صحـة الحكاية عن أبي حنيفة ومالك والشـافعي وداود وغيرهم من فقهاء الأمصار برواية أصحـابهم عنهم. فلما لم نعلم صحـة ما تـدعـونـه مع سماعنا لأخبـاركم وطـول مجالستنا لكم، دل على أنّكم متخرّصون في ذلك.

وبعد فما بال كل من عددناه من فقهـاء الأمصار قد استفاض عنهم القول فى الفتيا استفـاضة منعت من الريب في مـذاهبهم، وأنتم أئمتكم أعظم قدراً من هؤلاء وأجل خطراً لا سيما مع ما تعتقدونه فيهم من العصمة وعلو المنزلة والفضل على جميع البرية والبينونة من الخلق بالمعجزة وما اختصوا به من خلافة الرسول ﷺ وفرض الطاعة على الجن والإنس إنّ هذا لشيء عجيب.

قال الشيخ أيده الله: فقلت له: إنّ الجواب عن هذا السؤال قريب جداً غير أنيّ أقلبه عليك فـلا يمكنك الانفصال منـه إلاّ بإخراج من ذكـرت من جملة أهل العلم، ونفي المعرفة عنهم وإسقاط مقال من زعم أنّهم كانوا من أصحاب الفتيا، والعلم الضروري حـاصل لكـل من سمع الأخبـار بضـد ذلك وخـــلافـه، وأنّهم -عليهم السّلام- كانوا من أجلّة أهل الفتيا، وذلك أنّنا وإن كنّا كاذبين على قولك فلا بد لهؤلاء القوم -عليهم السّلام- من مقال فى الفتيا يتضمن بعض ما حكيناه عنهم، فما بالنا

معشر الشيعـة بل مـا بـالكم معشر النـاصبة لا تعلمـون مـذاهبهم على الحقيقـة بالضرورة كما تعلمـون مذاهب أهل الحجـاز وأهل العراق ومن ذكـرت من فقهاء الأمصار.

فإن زعمت أنّك تعلم لهم في الفتيـا مذهبـاً بخلاف ما نحكيـه عنهم، علم اضطرار مع تديننـا بكذبك في ذلك، لم نجد فرقاً بيننـا وبينك إذا ادّعينا أنّنا نعلم صحـة مـا نحكيـه عنهم بـالاضطـرار وأنّك وأصحـابك تعلمـون ذلك ولكنّكم تكابرون العيان وهذا ما لا فصل فيه.

فقال: إنّـا لم نعلم مذاهبهم باضطرار لأنّـه كان مبثوثاً في مـذاهب الفقهاء وكانوا -عليهم السّلام- يختـارون فاختـاروا من قول الصحـابة والتـابعين فتفرق مجمـوع اختيارهـم في مذاهب الفقهاء.

فقلت: إنّ هذا بعينـه موجود في مـذهب مالك وأبي حنيفـة والشافعي ومن عـددت لأنّ هؤلاء تخيروا من أقـوال الصحـابـة والتابعين فكـان يجب أن لا نعلم مذاهبهم باضطرار، على أنّك إن قنعت بهذا الاعتلال فإنّا نعتمد عليه في جوابك، فنقول إنّنا إنّما تعرّفنـا في علم الإضطرار بمذاهبهـم -عليهم السّلام- لأنّ الفقهاء يقسموا مذاهبهم المنصوصة عندنا قد أتوا بها على سبيل الاختيار لأنّ قولهم متفرق في مقال الفقهاء فلذلك لم يقع العلم به باضطرار.

فقال: فهب أنّ الأمر كما وصفت ما بالنا لا نعلم ما رويتم عنهم من خلاف جميع الفقهاء علم اضطرار؟

فقلت له: ليس شيء مما تومي إليه إلاّ وقد قاله صحابي أو تابعي وإن اتفق من ذكرت من فقهاء الأمصار على خلافه الآن فلما قدمناه مما رضيته من الاعتلال لم يحصل علم الاضطرار، مع أنّك تقول لا محالة بأنّ قولهم -عليهم السّلام- في هذه الأبواب

بخلاف ما عليه غيرهم فيها وهو ما أجمع عليه عندك فقهاء الأمصار من الصحابة والتابعين بإحسان، فما بالنا لا نعلم ذلك من مقالهم علم اضطرار وليس هو مما يحدثه مذاهب الفقهاء ولا اختلف فيه عندك من أهل الإسلام أحد، فبأي شيء تعلقت في ذلك تعلقنا به في إسقاط سؤالك والله الموفق للصواب فلم يأت بشيء تجب حكايته والحمد لله.

قال الشريف أبو القاسم علي بن الحسين الموسوي أيده الله: قلت للشيخ أيده الله عقيب هذه الحكاية لي: إن حمل هؤلاء القوم أنفسهم على أن يقولوا إنّ جعفر بن محمد وأباه محمد بن علي وابنه موسى بن جعفر -عليهم السّلام- لم يكونوا من أهل الفتيا لكنّهم كانوا من أهل الزهد والصلاح.

قال: فإنّه يقال لهم: هب أنّا سامحناكم في هذه المكابرة وجوزناها لكم أليس من قولكم وقول كل مسلم وذمي وعدو لعلي بن أبي طالب وولي له ، أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- كان من أهل الفتيا؟ فلا بد من أن يقولوا: بلى، فيقال لهم: ما بالنا لا نعلم جميع مذاهبه فى الفتيا كما نعلم جميع مذاهب من عددتموه من فقهاء الأمصار بل من الصحابة كزيد وابن مسعود وعمر بن الخطاب، فإن قالوا: إنكم تعلمون ذلك بإضطرار، قلنا لهم: وذلك هو ما تحكونه أنتم عنه أو ما نحكيه نحن بما يوافق حكايتنا عن ذريته -عليهم السّلام-، فإن قالوا: هو ما نحكيه دونكم، قلنا لهم: ونحن على أصلكم في إنكار ذلك مكابرون، فإن قالوا: نعم، قلنا لهم: بل العلم حاصل لكم بما نحكيه عنه خاصة وأنتم في إنكار ذلك مكابرون وهذا ما لا فصل فيه.

وهو أيضاً يسقط اعتلالكم في عدم العلم الضروري بمذاهب الذرية لما ذكروه من تقسيم الفقهاء لها، لأنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد سبق الفقهاء الذين

أشاروا إليهم وكـان مذهبه ـعليه السلام ـ منفرداً فـان اعتلّوا بـأنّه كـان متقسماً في قول الصحـابة فهم أنفسهم ينكـرون ذلك لـروايتهم عنه الخلاف، مع أنّـه يجب أن لا نعرف مذهب عمـر وابن مسعود لأنّهما كانا متقسمين في مذهب الصحـابة، وهذا فاسد من القول بيّـن الاضمحلال.

قال الشيخ: وهـذا كلام صحيح، ويؤيـده علمنا بمـذاهب المختارين من المعتـزلة والـزيديـة والخوارج مع انبثاثهـا في أقـاويل الصحابـة والتابعين وفقهـاء الأمصار.

وقال الشيخ أيده الله تعالى: وقد ذكرت الجواب عما تقدم من السؤال في هذا الباب في كتابي المعـروف بتقرير الأحكام ووجوده هناك يغني عن تكـراره هاهنا إذ هو في موضعه مستقصى على البيان.

فصل

ومن حكايات الشيخ وكلامه قال الشيخ أدام الله عزه: حكى عمرو بن بحر الجاحظ عن إبـراهيم بن سيار النظـام في كتاب الفتيـا بعد كـلام أورده في صدره: قال إبراهيم: وقد قال عمر بن الخطاب: «لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الخف أولى بالمسح من ظاهره» ، قال: وهذا القول من عمر لا يجوز إلاّ فى الأحكام والفرائض وأمّا الوعد والوعيد والتعديل والتجويز والتشبيه ونفي التشبيه فلا يجوز فيـه خلاف القيـاس، وقـد كـان يجب على عمر بن الخطـاب، العمل بها قـال فى الأحكام كلها ولكنّه ناقض فاستعمل القياس بعد أن منع منه بما تقدم من المقال.

فقال الجاحظ: وقال إبراهيم: وليس ذلك بـأعجب من قوله يعني عمر بن

الخطـاب «أجـرأكم على الجد أجـرأكـم على النـار» ثم قضى في الجد بمائة قضيـة مختلفـة، ذكـر ذلك هشام بن حسـان عن محمـد بن سيرين قـال: سألت عبيـدة السلماني عن شيء من أمـر الجد فقـال: إنّي لأحفظ من عمـر مائة قضيـة في الجد كلها ينقض بعضها بعضاً.

قال إبراهيم: وليس قول من قال إنّما كان ذلك من عمر على جهة الإصلاح بين الخصوم بشيء لأن الإصـلاح غير القضاء، وكيف يكـون هذا التأويل مـذهباً وعمر نفسه يقول: إنّي قضيت فى الجد قضايـا مختلفة كلها لم آل فيها عن الحق فإن أعش إن شـاء الله لأقضين فيه بقضـاء لا يختلف فيه اثنـان بعدي تقضي بـه المرأة وهي قاعدة على ذيلها» ذكر ذلك أيوب السجستاني [السختياني ن خ] وابن عون عن محمد بن سيرين، وهؤلاء بعمر أعرف ممن خرج له العذر.

وقال الجاحظ: وقـال إبراهيم: وقال أيضاً عمـر: «ردوا الجهالات إلى السنّة» ولعمري لـو رد المجهول إلى المعروف والاختلاف إلى الإجماع كـان أولى به، ومتى رد عمر الجهـالات إلى السنّة وهو يقضي في شيء واحـد بمائة قضية مختلفة، ولـو كان ذلك عنده جائزاً وكان عند نفسـه مأجوراً لما قال: «أجرأكم على الجد أجرأكم على النار» وهذا بيّـن فى الكلام.

قـال الشيخ أيده الله: وهـذا القول الـذي حكيناه عن صـديق المعتزلـة أبي عثمان فيما حكـاه عن شيخه ورئيسـه إبراهيم النظـام، طعن ظـاهر على عمـر بن الخطاب وشهادة عليه بالجور فى الأحكام وقطع منه على أنّه كان من أهل العناد فى الديانة وأنّه لم يرعها فيما صار إليـه من اجتهاد الرأي. ألا ترى إلى قوله بعد أن أورد مناقضته فى الكلام كيف صرح بعناده فقال: لو كان الاختلاف فى الأحكام والقول فيها بالرأي عند عمر جائزاً لما قال: «أجرأكم على الجد أجرأكم على النار» فأبان في

هـذا المقـال عن اعتقـاده في عمـر، وأنّه إنما أقـدم على القـول بـالـرأي واختلفت أحكامه فيه للدنيا وطلب الرئاسة دون الدين الذي يؤم به الثواب.

وقـال الجاحظ: قـال إبـراهيم وليس يشبـه رأيه فى الأحكـام صنيعـه حين خالف أُبي بن كعب عبـد الله بن مسعود فى الصلاة في ثوب واحـد لأنّه حين بلغه ذلك خرج مغضباً حتى أسند ظهره إلى حجـرة عائشة وقال: «اختلف رجلان من أصحاب رسول الله ﷺ ممن يـؤخـذ عنهما لا أسمع أحـداً يختلف فى الحكم بعـد مقامي هـذا إلاّ فعلت به وفعلت»، أفترى أنّ عمر نسي اختلاف قـوله فى الأحكام حتى أنكـر ما ظهـر من الاختلاف عن الـرجلين كلاّ، ولكنّـه كان ينـاقض ويخبط خبط عشواء.

قال الجاحظ: وقال إبراهيم: وهذه أيضاً كانت سبيل أبي بكر لأنّه سئل عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿**وفاكهة وأبّاً**﴾ [1] فقـال: «أيّ سماء تظلني أم أيّ أرض تقلّني أم أين أذهب أم كيف أصنع إذا قلـت في آيـة من كتـاب الله بغير مـا أراد الله عـزّ وجلّ، أمّا الفاكهة فنعرفها، وأمّا الأبّ فالله أعلم به» ،ثم سئل عن الكلالة، فقال: «أقول فيهـا برأيي فإن كـان صوابـاً فمن الله عزّ وجلّ، وإن كـان خطأ فمن قبلي، الكلالة ما دون الوالد والولد».

قال إبراهيم: وقوله هاهنـا خلاف قوله هناك، فكيف يجوز لصاحب الحكم فى الأمـوال وفي حقـوق المسلمين بـرأي لا يدري صـاحبـه لعلـه فيـه مخطئ، فإن استجاز القول فيها ـ لأنّ ذلك كان جهد رأيه ـ فليجز الاجتهاد فى الآية التي سئل عنها، ومن استعظم القول بالرأي ذلك الاستعظـام لم يقدم على القول بالرأي هذا الإقدام.

١ـ عبس/ ٣١.

قال الجاحظ: وقال إبراهيم: وإنّني لأعجب من قول عمر: «إنّي لأستحي من الله أن أُخالف أبا بكر» فإن كان عمر إنّما تابعه لأنّ خلافه لا يجوز فقد خالفه فى الجد مائة مرة، وفي أهل الردة وفي أُمور كثيرة، وإن كان لم يقل ذلك لأنّ أبا بكر لا يخطئ ولكنّه كان استبان له بعد أنّ الحق ما قال أبو بكر فى الكلالة فإن كان ذلك كذلك فما وجه قوله: «إنّي لأستحي من الله عزّ وجلّ أن أُخالف أبا بكر» وهذا قول لو قال به أبعد الناس كان عليه الإقرار به، على أنّ أبا بكر لم يعزم على ذلك القول وقد تبرأ إليهم منه.

قال الجاحظ: وقال إبراهيم: وكذلك كان ابن مسعود يعني فى المناقضة والقول بالباطل فى الدين، ألا تراه قال في حديث [بروع [1] ابنة واسق] «أقول فيها برأيي فإن كان خطأ فمنّي وإن كان صواباً فمن الله عزّ وجلّ، لها صدقة نسائها ولا وكس ولاشطط» وهذا هو الحكم بالظن والقضاء بالشبهة، وإذا كانت الشهادة بالظن حراماً فالحكم بالظن أعظم.

قال إبراهيم: ولو أنّ ابن مسعود أخذ نفسه بما أدّب به غيره حيث يقول: «الحلال بيّن والحرام بيّن فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك» واستعمل هذا الأدب لم يقل فى الأحكام وهو رجل مقلد: «أقول فيها برأيي فإن أصبت فمن الله وإن أخطأت فمن نفسي» وهذا كلام فاسد لأنّه لا يكون عمل واحد واجتهاد واحد إذا وافق الحق كان من الله وإذا وافق الباطل كان من عند غير الله عزّ وجلّ وهو فى الوجهين جميعاً شيء واحد . وقال إبراهيم: ولو كان ابن مسعود بدل نظره فى الفتيا بنظره فى الشقي كيف شقي والسعيد كيف سعد حتى لا يفحش قوله على الله عزّ وجلّ فيما دان به في ذلك ولا يشتد غلطه، كان أولى به.

١ـ في بعض النسخ: يروع.

قال: وكان يزعم أنّ مرتكب الكبيرة لا مؤمن ولا فاسق ولا كافر ولا منافق، وبقوله قال سفيان الثوري وغيره وهم من الشكّية.

قال إبراهيم: وزعم ابن مسعود أنّه رأى القمر قد انشق لرسول الله ﷺ قال إبراهيم: وهذا من الكذب الذي لا خفاء به لأنّ الله تعالى لم يشق له القمر وحده وإنّما شقه آية للعالمين وحجة لسيد المرسلين ومزجرة للعباد وبرهاناً في جميع البلاد، فكيف لم يعرف ذلك العامة ولم يؤرخ الناس بذلك العام ولم يذكره شاعر ولم يسلم عنده كافر ولم يحتج به مسلم على ملحد فيما سلف، وهذا باب يستوي في معرفته الخاصة والعامة.

قال الشيخ أيده الله تعالى: فتأملوا وفقكم الله هذا الكلام وحصلوا ما فيه، فإنّ أبا عثمان قد أفصح فى الحكاية عن شيخه النظام صريح الطّعن على أبي بكر وعمر وعبد الله بن مسعود ثم زاد عبد الله فى الذم، بأن كذبه فيما يحكيه من مشاهدة المعجز لرسول الله ﷺ على ما وصفه به من الحكم فى الدين بالرأي وتناقض قوله في ذلك، تعرفوا بفهم ما ذكرناه خبث باطن هذا الرجل وهو سيد أهل الاعتزال وبه فخرت المعتزلة وضربت به وبأبي الهذيل الأمثال، فقال قائلهم عند موته ذهب الكلام، خرف أبو الهذيل ومات النظام، وإذا انضاف إلى نظركم فيما سلف نظركم فيما يأتي بعد من مقال هذا الرجل وإخوانه من أهل الاعتزال تحققتم فيهم ما ذكرناه.

قال الجاحظ: قال إبراهيم: وكإقدام عبد الله على حذف سورتين من كتاب الله عزّ وجلّ فهبه لم يشهد قراءة النبي ﷺ لهما أفما علم بعجيب تأليفهما وأنّهما على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء أن ينظموا نظمه وأن يحسنوا تأليفه على أنّهما من القرآن، وأحسبه جهل ذلك كله كيف لم يصدق جماعة الأُمة أنّهما من القرآن.

قال: وما زال ـ يعني عبد الله ـ يطبق في الركوع حتى مات، وأخذ ذلك عنه بعض أصحابه وأحسبه لم يشهد النبي ﷺ فعل خلاف ذلك وكان غائباً، كيف لم يقنعه إجماعهم على فسخ ذلك وكيف لم يستوحش من خلافهم وهو في ذلك الرأي غريب وحيد. قال: وعاب عثمان حين بلغه أنّه صلّى بمنى أربعاً، وقال فيه قولاً شديداً ثم قام فتقدم فكان أول صلاة صلاها أربعاً فقيل له في ذلك فقال: الخلاف شر. فكيف يكون هذا عذره وقد عمل بالفرقة في أُمور كثيرة عظيمة وخالف الأُمة بأسرها، وكيف يكون الخلاف على المعصية معصية.

قال إبراهيم: ورأى عبد الله أُناساً من الزط فقال: هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن، ذكر ذلك عنه من لا يتّهم عليه ولا على غيره جماعة، منهم سليمان التميمي عن أبي عثمان النهدي. وقال علقمة: قلت لابن مسعود: كنت مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ فقال: ما شهدها منّا أحد. ذكر ذلك أيضاً عنه من لا يتّهم عليه ولا على غيره جماعة، منهم داود عن الشعبي عن علقمة.

قال إبراهيم: وسأله عمر عن شيء من الصرف فقال: لا بأس به. فقال عمر قد كرهته فقال: يا أمير المؤمنين وأنا أيضاً قد كرهته إذ كرهته أنت. فرجع عن قوله بغير نظر ولا تأمل.

وهذا ابن مسعود ركن من أركانكم يعني ـ فقهاء العامة ـ وإمام من أئمتكم وهو من أفاضل من قال في الفتيا فما ظنك فيمن دونه، فكيف يكون هؤلاء حجة علينا ويلزمنا لهم طاعة، على أنّا لم نبلغ من القول فيهم ما قال بعضهم في بعض.

قال الجاحظ: قال إبراهيم: ورويتم عن إسماعيل عن الشعبي أنّ قوماً سألوا زيد بن ثابت عن شيء فأفتاهم فكتبوه فقال: وما يدريكم لعلّي قد أخطأت وإنّما اجتهدت لكم برأيي، ورويتم عن المغيرة عن إبراهيم أنّ عمر بن الخطاب

قضى بقضاء فقال له رجل: أصبت والله يا أمير المؤمنين، فقال: وما يدريك أنّي أصبت والله ما يدري عمر أأصاب أم أخطأ، ورويتم عن سفيان الثوري عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس أنّه قال: ربّما أنهاكم عن أشياء لعلها ليس بها بأس وآمركم بأشياء لعل بها بأساً، ورويتم عن عمر وعن طاووس أنّ ابن عمر سئل عن شيء فقال: لا أدري فإن شئت أخبرتك بالظن.

قال إبراهيم: فقد أقر القوم على أنفسهم أنّهم بالظن كانوا يريقون الدماء، وبالظن كانوا يبيحون الفروج، وبالظن يحكمون فى الأموال، وبالظن يوجبون العبادات وقد نهى الله عزّ وجلّ العباد أن يحكموا بالظن ويشهدوا به فقال تعالى: **﴿إلاّ من شهد بالحق وهم يعلمون﴾** [1] وأمر بالعلم واليقين فخالف القوم ذلك وعلموا أنّ الناس لهم منقادون وأنّهم ما قالوا من شيء فهو حتم لا مرد له. قال إبراهيم: وإذا كان هذا المذهب موجوداً فى الأكابر والأصاغر من السلف فما ظنك بالتابعين، ثم ما ظنك بالفرق التي بينهم، وإذا كان هذا ما أقروا به على أنفسهم فما لم يقروا به ورأوا ستره أكثر.

قال الشيخ أيده الله: وقد أدخل إبراهيم النظام أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ في جملة من ذكرنا قوله فيه ونظمه معهم في معايب الأقوال عناداً منه له ـ عليه السّلام ـ وعصبية لم يلجأ فيها إلى شبهة بل اعتمد في نصرتها على البهت واللجاج، وظن الجاحظ وإخوانه من أهل الاعتزال أنّ إبراهيم قد أخذ بطائل من ذلك وسوّى بين القوم فى الحكم عليهم بموجب الضلال وليس الأمر كما ظنوه في استواء الأحوال لكنّه مستمر فى القول منهم والاعتقاد دون الحجة الموجبة للاتفاق.

والدليل على ذلك أنّ الذي حكى عن النظام عمن ذكرناه متفق عليه عند

١ـ الزخرف/ ٨٦.

جماعة أهل الإسلام لا ينازع فيه اثنان من نقلة الآثار، فالطاعنون على القوم ينقونه للحجة عليهم في ارتكاب الضلال، والمتولون لهم ينقونه على وجه المدح لهم بالاجتهاد فى الأحكام ويجعلونه أصلاً لمذاهبهم في تسويغ الاختلاف، ومن أبى الاجتهاد والقياس من القائلين بسلامة القوم ينقله عنهم على وجه الصلح فى الأحكام والقول بمدلول الخطاب واختلاف وجوهه واحتماله في اللسان، فليس فى الأمة إلاّ من يشهد بصحة ذلك على ما حكاه إبراهيم وغيره من أصحاب المقالات.

والذي حكاه عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- من اختلاف الأقوال وإظهار القول بالرأي شيء تفرد به فريق وأباه فريق، وادّعته شيعة أبي بكر وعمر وعثمان، وأنكرته شيعة علي أمير المؤمنين -عليه السّلام- كافة وأطبقوا على رده وتكذيب الرواة له، وأجمعت ذريته وعترته -عليهم السّلام- على إنكار ذلك وإبطاله فكيف يكون المختلف فيه نظير المتفق عليه؟ أم كيف يتساوى الحكمان في ذلك والقول فيه على ما وصفناه؟ مع أنّ الإجماع من فرق أهل الخلاف ومن ذرية أمير المؤمنين -عليه السّلام- وشيعته على نقيض ما تفرّد به شيعة عثمان من الحكاية عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- في اختلاف الأحكام، وقد نقل ذلك عدوّ علي -عليه السّلام- كما نقله وليه فكانت الحجة به دامغة لأهل الخلاف.

من ذلك إجماع الخاص والعام عن النبي ﷺ أنّه قال: «علي أقضاكم» وأقضى القوم لا يختلف قوله فى الأحكام، وقال النبي ﷺ: «علي مع الحق والحق مع علي يدور حيثما دار» ومن كان الحق معه بشهادة رسول الله ﷺ لم يرتكب الضلال، وقول أمير المؤمنين -عليه السّلام-: «بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن قاضياً بين أهله فقلت له: أتبعثني وأنا شاب ولا علم لي بكثير من القضاء فضرب بيده على

صدري وقال: اللّهمّ اهد قلبه وثبّت لسانه فما شككت في قضاء بين اثنين».

وهذا القول يضاد الحكاية عنه أنه كان يقول بالرأي لأنّ القول بالرأي يوجب الشك في الأحكام وقد نفى عن نفسه ذلك فكيف يثبته مع النفي له لولا البهت والعناد.

وهذه أخبار قد سلمها العدو ونقلها على ما ذكرناه وإنّما يتأولها من فارقنا في العقد على مدلولها ويختص بها شيئاً دون شيء أو زماناً دون زمان، وذلك باطل لظاهر عمومها وما تقتضيه حقائقها في معانيها من كونها مدحاً على الأوصاف التي هي عليها عند من عرف اللسان، وليس لخصومنا اخبار تنفي ما حكاه إبراهيم عن أئمتهم من الاختلاف بل الإجماع على صحة ذلك عليهم حاصل حسبما قدمناه.

على أنّ أكثر ما حكاه إبراهيم عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ يمكن مساهلته في بابه وتسليمه له على وجه النظر دون التدين وحمله مع ذلك على خلاف ما توهمه من القول بالاجتهاد، ولأنّا نذهب فيه إن سلمناه مذهب التقية والاستصلاح والتأليف والمداراة، وهذا أصل ندين به ونعتقده وليس لخصومنا مثله يلجأون إليه في الخروج من الشناعات.

قال الشيخ أيده الله: وقد أورد الجاحظ الأخبار التي ذكرناها واعتمدنا عليها في بطلان ما أضافه إبراهيم إلى أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ من القول بالرأي ولم يعمل فيها شيئاً بل خلط في الكلام عليها وصار إلى الهذيان، وقد ذكر عنّا أيضاً عمدة وأضرب عن الكلام عليها جانباً للعجز والاضطرار، وهي أنّ العقول عندنا توجب عصمة الإمام والدليل القاهر قائم على إمامة أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ، وليس يجوز أن يعتري الشك في الدين أهل العصمة في الأديان ولا أن يقع الضلال

من الإمام السيد الذي هو أفضل الأنام، وهذا يسقط ما حكاه القوم واعتمدوه مما جاءت به الأخبار.

وليس فيمن خالفنا أحد يدّعي العصمة لأئمته ولا لأحد منهم ولا لصحابي ولا لتابعي بإحسان فنسلم مما حكاه إبراهيم عنهم وحكم به عليهم من الضلال فى الدين والعناد. وقد استقصيت القول في إقرار أمير المؤمنين -عليه السلام- أحكام القوم للتقية والاستصلاح وبينت وجوه ذلك وأوردت الزيادات فيه والمسائل والجوابات في كتابي المعروف بتقرير الأحكام فاغنى عن إعادته هاهنا.

قال الشيخ أيده الله: وقد علم إبراهيم أنّ الذي أراد به التسوية بين أمير المؤمنين -عليه السلام- وبين القوم لا يتم له عند أهل النظر والحجاج فاعتمد على السب المحض لأمير المؤمنين -عليه السلام- والغميزة فيه بمجرد أقوال الرجال، فقال وقد اختلف قول علي بن أبي طالب -عليه السلام- في أُمهات الأولاد فقال بشيء ثم رجع عنه، وحكى عن عبيدة السلماني أنّه قال: سألت علياً -عليه السلام- عن بيع أُمهات الأولاد فقال: كان رأيي ورأي عمر أن لا يبعن وأنا الآن أرى أن يبعن، فقلت له: رأيك مع رأي عمر أحب إلينا من رأيك وحدك.

قال الشيخ أيده الله: وهذا خبر قد أطبق الفقهاء ونقاد الآثار على بطلانه، ومن صححه منهم فلم يثق بهذه الحكاية من عبيدة وقال: تخرّصها وعمل بالكذب فيما ادّعى، لأنّ أمير المؤمنين -عليه السلام- كان أعظم في نفوس المهاجرين والأنصار من أن يقدموا عليه في حكم حكم به هذا الإقدام فكيف بعبيدة مع صغر سنّه فى الحال وضعة قدره، ولم يكن عبيدة ولا أضرابه فى الذين يتجاسرون على أمير المؤمنين -عليه السلام- بهذا المقال.

وجملة الأمر أنّه لو كان عبيدة صادقاً لما أخل ذلك بما ذكرناه من عصمة أمير

المؤمنين -عليه السّلام- من قبل أنّه كان رأيه في أيام عمر أن لا يخالفه في الفتيا خوفاً من انتشار الكلمة ووقوع الفساد وذلك هو الذي توجبه الحكمة في تدبير الدين واستصلاح الأنام، فلمّا أفضي الأمر إليه زال ما كان يخافه فيما سلف من إظهار الخلاف فحكم بما لم يزل يعتقده من جواز بيع أُمهات الأولاد،كما رأى رسول الله ﷺ في عام الحديبية، إمضاء أحكام الكفار والكف عن الحرب لهم والجهاد ثم زالت العلة الموجبة لذلك في عام الفتح فرأى حربهم وجهادهم وخلاف ما كان رآه قبل من الأحكام.

فأمّا اعتراض عبيدة قوله بالرد، فذلك نظير رد الخوارج عليه في التحكيم وحرب طلحة والزبير ومعاوية وأهل الشام له، ولم يخل ذلك بكمال عصمته -عليه السّلام- كما لم يقدح خلاف المشركين لرسول الله ﷺ وردهم عليه وحربهم له في نبوته وعصمته ومن اعتمد على ما اعتمد عليه الجاحظ وأُستاذه وأشياعهما في هذا الباب، فقد وضح جهله وبان عجزه.

ثم قال الجاحظ: وقال إبراهيم: وقد قضى - يعني أمير المؤمنين -عليه السّلام- - في الحد بقضايا مختلفة، وهذا تخرّص منه لا خفاء به لأنّه لا يحفظ عنه في الحد إلاّ قول واحد ولم يختلف من أهل النقل عليه في ذلك اثنان ومن اعتمد على البهت هان أمره.

ثم قال إبراهيم: وندم - يعني أمير المؤمنين -عليه السّلام- - على إحراق المرتد بعد الذي كان من فتيا ابن عباس، وهذا من أطرف شيء سمع وأعجبه، وذلك أنّ ابن عباس أحد تلامذته والآخذين العلم عنه، وهو الذي يقول: كان أمير المؤمنين -عليه السّلام- يجلس بيننا كأحدنا ويداعبنا ويبسطنا، ويقول: والله ما ملأت طرفي قط منه هيبة له -عليه السّلام-، فكيف يجوز من مثل من وصفناه التقدم على أمير المؤمنين

-عليه السّلام- فى الفتيا و إظهار الخلاف عليه فى الدين لا سيما فى الحال التي هو مظهر له فيها الاتباع والتعظيم والتبجيل.

وكيف يكون ما حكاه إبراهيم من ندمه -عليه السّلام- على إحراق المرتد حقاً وقد أحرق في آخر زمانه الأحد عشر الذين ادّعوا الربوبية فيه. أفتراه ندم على ندمه الأول؟ كلاّ ! ولكن الناصبة تتعلق بالهباء المنثور.

ثم قال إبراهيم: وودى رجلاً جلده فى الخمر ثمانين فمات، وقال إنّما وديته لأنّ هذا شيء جعلناه بيننا. وهذا شيء لم يسمع به إلاّ من هذه الجهة ولا رواه أحد من أهل الآثار، كيف وهو -عليه السّلام- يقول: «من ضربناه حداً في حق من حقوق الله فمات فلا دية له علينا ومن ضربناه حداً في حق من حقوق المخلوقين فمات فديته علينا» ولا خلاف في أنّ حد الخمر من حقوق الله عزّ وجلّ خاصة، ولكنّي أظن أنّ إبراهيم أراد أن يذكر حد القذف فغلط بحد الخمر لاتفاقهما فى العدد.

وقال إبراهيم: رأى — يعني أمير المؤمنين -عليه السّلام- — الرجم على مولاة حاطب فلمّا سمع قول عثمان تابعه. ونازعه زيد بن ثابت فى المكاتب فأفحمه، وهذا سب صريح بغير حجة وكذب ظاهر بلا شبهة، لأنّ الاتفاق حاصل على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- كان أعلم القوم وأنّهم كانوا يرجعون إليه ولا يرجع إلى أحد منهم، وكيف يكون ما رواه هذا الرجل حقاً والخبر المستفيض عن النبي ﷺ أنّه قال: «علي أقضاكم» وليس يصح أن يكون أقضى الأُمة من أفحمه زيد بن ثابت فى المكاتب فإن كان قد أفحمه على ما ذكره إبراهيم، فقد أكذب النبي ﷺ بإفحامه من شهد له بأنّه أقضى منه، وليس المكاتب من الفرائض في شيء فيصح أن يتعلق بالخبر الذي يروونه «زيد أفرضكم» مع أنّ الإجماع موجود على مذهب أمير المؤمنين -عليه السّلام- فى الرجم والمكاتب خلاف زيد وابن عفان، وهذا يدل على

بطلان ما ادعاه هؤلاء القوم.

ثم قال إبراهيم: وروى داود عن الشعبي أنّ علياً رجع عن قوله فى الحرام ثلاثاً، ولو لم يحتج في إبطال هذه الرواية إلاّ بإضافتها إلى الشعبي لكفى، وذلك أنّ الشعبي كان مشهوراً بالنصب لعلي -عليه السّلام- ولشيعته وذريته، وكان معروفاً بالكذب سكيراً خمّيراً مقامراً عيّاراً، وكان معلماً لولد عبد الملك بن مروان وسميراً للحجاج.

وروى إسماعيل بن عيسى العطار، قال: حدثنا بهلول بن كثير، قال: حدثنا أبو حنيفة، قال: أتيت الشعبي أسأله عن مسألة فإذا بين يديه شطرنج ونبيذ وهو متوشح بملحفة مصبوغة بعصفر فسألته عن مسألة، فقال: ما تقول فيها بنو أستها، قال: فقلت: هذا أيضاً مع هذا وذهبت إلى كتب لي كنت سمعتها منه فخرقتها ثم صار مصيري هذا أن أسمع عن رجل عنه.

وروى أبو بكر الكوفي عن المغيرة قال: كان الشعبي يهون عليه أن تقام الصلاة وهو على الشطرنج والنرد، وقال: مررت بالشعبي وإذا هو قائم في الشمس على فرد رجل وفي فمه بيذق فقال: هذا جزاء من قومر.

وروى الفضل بن سليمان عن النضر بن مخارق قال: رأيت الشعبي بالنجف يلعب بالشطرنج وإلى جنبه قطيفة فإذا مر به من يعرفه أدخل رأسه فيها. وبلغ من كذبه أنّه قال: لم يشهد الجمل من الصحابة إلاّ أربعة فإن جاءوا بخامس فأنا كذاب، علي وعمار وطلحة والزبير، وقد أجمع أهل السير أنّه شهد البصرة مع علي -عليه السّلام- ثمانمائة من الأنصار وتسعمائة من أهل بيعة الرضوان وسبعون من أهل بدر.

وهو الذي روى أنّ علياً -عليه السّلام- كان أحمر الرأس واللحية خلافاً على الأمة

في وصفه، وبلغ من نصبه وكذبه أنّـه كان يحلف بالله لقد دخل علي بن أبي طالب اللحـد وما حفظ القـرآن، وهـذا خلاف الإجماع وإنكـار الاضطرار، وروى مخالـد قال: قيل للشعبي: إنّك لتقع في هذه الشيعـة وإنّما تعلمت منهم. وكان يقول: ما أشك في صاحبنا الحرث الأعور أنّـه كان كذاباً، وكان يشبه في زيه ولبـاسه وفعاله وكلامه بالشطار وأهل الزعارة، وخالف الأُمة في قوله: إنّ النفساء تربص شهرين. فكيف يحتج برواية هذا على أمير المؤمنين -عليه السّلام- مع أنّ المشهور عنه أنّه كان لا يرى الحرام شيئاً ويقول فيه إنّه جاء إلى ما أحلّ الله فحرمه على نفسه يمسك امرأته ولا شيء عليه.

ثم قال إبراهيم: وقال -يعني أمير المؤمنين -عليه السّلام-- في أمر الحكمين:

لقـــد عثـــرت عثـــرة لا أنجبر   ســوف أكيس بعــدهــا وأستمــر

وأجمع الــــــرأي الشتيـت المنتشر

وهـذا لا ينضاف إليـه -عليه السّلام- بـلا شبهة لأنّـا نعلم بـالضرورة أنّه كـان -عليه السّلام- يظهر التدين بصـوابه فى التحكيم وتضليل من خطّأه في ذلك حتى قتل أربعـة آلاف على تخطئتهم لـــه فى التحكيم، فكيف يســوغ مـن عـاقل أن يضرب الرقـاب على قول قيل فيه وهـو يشهد به على نفسـه؟! هذا ما لا يتـوهمه إلاّ مؤوف العقل غير معدود في جملة المكلفين.

وكيف يصح ذلك مـع أنّ الخوارج إنّما سـامـوه أن يعترف لهم بــالخطأ فيما صنعـه في باب الحكمين ليرجعـوا إلى ولايته فـرد عليهم ذلك ووجـه بابن عبـاس لمناظرتهم فيه، ولو كان قال هذا الشعر كما حكاه إبراهيم لكان الغاية في بغية القوم منه ولرضوا به عنه ولدخلوا في ولايته إذ صريحه شهادة منه على نفسه بالخطأ والندم

على ما صنع.

والذي يدل على بطلان جميع ما حكاه هذا الرجل عنه من قرب ويوضحه أنّه لو كان له أصل لكان أوكد الحجج لأعدائه من الخوارج وغيرهم ممن رأى حربه بالبصرة أو صفين ومن قعد عن نصرته، ولشيعة عثمان خاصة حتى كانوا يحتجون به عليه في المقامات ويشنعون به على رؤوس الجماعات، وقد أحطنا علماً باحتجاج جميع من خالفه أو قعد عنه أو نازعه وحاربه، فلم نجد فيه أنّهم قالوا له تناقضت أحكامك واختلفت آراؤك ولا فضل لك في العلم لأنّ زيداً نازعك فأفحمك ولأنّ عثمان خالفك فأسكتك ولأنّك تحكم بشيء ثم تندم عليه وتخطئ في أمر وتعترف بخطئك فيه ثم تقيم عليه، بل وجدنا جماعة من ذكرناه معترفين بفضله ـ عليه السلام ـ في العلم والشجاعة والحكم والقرابة بالرسول ﷺ والزهد، وإنما كان بعضهم يتعلق عليه بإيوائه قتلة عثمان وهم أهل البصرة والشام، وبعضهم بتحكيم الرجال وهم أهل النهروان، وبعضهم بقتال أهل القبلة وهم المعتزلة للقتال.

وقد اجتهدت بنو أُمية وبنو مروان في مثالبه ـ عليه السلام ـ ونفروا العامة عن ولايته فلم يحفظ عن أحد منهم في سلطانه سقط له في العلم ولا تجهيل له في الأحكام، وأكثر ما كانوا يخبطون به في ذلك ويشبهون به على الاغفال، خذلانه لعثمان ونصرته لقتلته والاستبداد بالأمر دون الرجال وما أشبه ذلك.

ولو كان شيء مما حكاه إبراهيم عن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ محفوظاً، لنشره من ذكرناه واعتمد عليه كما وصفناه، وفي عدول الكافة عنه لا سيما الخوارج ـ وقد جرت بينه وبينهم المناظرات ـ دليل على وقاحة إبراهيم وبهته وعناده وضعف ما اعتمده من الكذب الذي لا خفاء به.

ثم طعن على أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ أيضاً إبراهيم بأن قال: وخالف الجماعة كلها في أُمهات الأولاد، وفى الأحياض، وقضائه في قطع اليدين أُصول الأصابع، ودفع السارق إلى الشهود، وجلد الوليد بن عقبة أربعين سوطاً في خلافة عثمان، وجهره بتسمية الرجال في قنوت الغداة، وقبول شهادة الصبيان بعضهم على بعض، قال: وقد قال الله عزّ وجلّ: ﴿ممن ترضون من الشهداء﴾ [1] وأخذه نصف دية الرجل من أولياء المرأة، وكأخذ نصف دية العين من المقتص من الأعور، وتخليفه رجلاً يصلّي العيدين بالضعفاء فى المسجد الأعظم.

قال: وغير ما عددناه مما جعله في سلطانه وحكم به وقاله، وهو خلاف على الأحياء من قضاته ومن فقهاء مصره وعلى جميع الأموات من نظرائه.

قال إبراهيم: وهو يقول مع ذلك لقضاته : «اقضوا كما كنتم تقضون حتى يكون الناس جماعة أو أموت كما مات أصحابي فإنّي أكره الخلاف» فلا يخلو ما ترك من الحكم وأخّره من العمل به إلى اجتماع الناس، أن يكون كهذه الأُمور فى الخلاف أو كخلاف بعضهم على بعض أو كخلاف آخر.

قال: وأعجب مما مضى، قطعه القدم وترك العقب وقطعه الأصابع وتركه الكف والإبهام.

قال: فإن كان الذي أخره من باب الخلاف الذي عددناه فكيف لم يحكم به ولم أخّره وقدم مثله؟ وإن كان كخلاف بعض الصحابة لبعض فذلك مما لا يحتشم منه ولا يوحش العامة من صاحبه، وإن كان ضرباً آخر من الخلاف فليس يكون إلاّ خلاف المعروف من دين محمد ﷺ.

قال: فعلى أي وجه استجاز ترك الحكم عنده وأمرهم أن يحكموا بالباطل،

١ـ البقرة/ ٢٨٢.

أفتراه كان في تقيّـة؟ كلاّ، مـا كانت عليـه تقية من ذلك لأنّ أصل الفسـاد لم يكن عليه من قبل خلافهم له فى الفتيـا، و إنّما كان الخلاف من طلحة والزبير على وجه طلب الشورى و أنّهما بايعاه با لمدينة كـارهين والطلب بدم عثمان، و أنّه كان سدى ذلك ولحمتـه، وأنّ قاتل عثمان لا يكـون للناس إمـاماً، وكـان خلاف عبـد الله بن وهب على أنّ من حكم الـرجال في واجب الدين ومـا قد أفصح بـه الكتاب فغير إمام، فلو كـان اضطراب جل الناس من قبل الخلاف على علي -عليه السّلام- فى الفتيا كان لما قال وجه، فكيف وقد حكم في كل ما ذكـرناه بخلاف ما عليه الجماعة ثم لم يكن في ذلك تنكير ولا تغيير.

ثم قال إبـراهيم عقيب هذا الفصل: فكيف تجب طـاعة قـوم هذه سيرتهم وأقـاويلهم ومـذاهبهم. يعني عليـاً أمير المؤمنين -عليه السّلام- وأبا بكـر وعمر وزيـداً وعبد الله بن مسعـود وعبد الله بن عباس ومن تقـدم ذكره، غير أنّه لم يـذكر عثمان على التفصيل وأظن أنّ الجاحظ طوى ذكره لعصبيته للعثما نيـة والمروانية إلاّ أنّه قد حكى عنه الطعن عليه فى الجملة في فصل أنا أورده إن شاء الله.

قال الشيخ أيده الله: وليس في جميع هذا الفصل الذي حكيناه عن إبراهيم كثير طائل ولا معتمد من شبهة فيتعلق بها المبطل غير ألفاظ في جملة ما أورده، أنا أُبيّن عن وهن متضمّنها و إن كان فى المختصر الذي قدمته من النقض عليه كفاية لولا أنّني أُريد البيان.

أمّا ما ذكـره من خلافه -عليه السّلام- على جملـة القوم فـالعـار في ذلك على من خـالفه دونـه والعيب يختص بـه سواه، لأنّـه -عليه السّلام- هو الإمـام المتبوع والقـدوة المتأسّى به والمدلول على صوابه والمدعو إلى اتباعه حيث يقول رسول الله ﷺ: «أنا مـدينـة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينـة فليأت البـاب» وحيث يقـول ﷺ وقد

قدمناه فيما سلف: «علي أقضاكم» و «هو مع الحق والحق معه» وفي قوله ﷺ: «إنّي مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وانّهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض» فلما عدل القوم عن اتباعه كانوا ضلالاً بذلك وكان هو -عليه السّلام- المصيب وأهل بيته -عليهم السّلام- وأنصاره وشيعته.

وما أعجب هذا المقال من النظام وهو في مذهبه هذا الذي نصره بتخطئة الصحابة، مبطل للإجماع راد على من احتج به واعتمده فكيف يشنع على الشيعة بانفراد أمير المؤمنين -عليه السّلام- بالأحكام وهو ركن الأُمة وعمادها وملجأها في الدين وإمامها، ثم يقول خالف جميع الأحياء من قضاته وفقهاء مصره، ولو أنصف واستحيى لجعل الخلاف للقضاة والفقهاء عليه وأضافه اليهم دونه وجعل قوله الحجة، إذ قول الإمام هو المعيار على قضاته ورعيته وليس قول الرعية معياراً عليه فقلب القصة تعجرفاً.

وأمّا قوله: إنّه -عليه السّلام- قال لقضاته: اقضوا كما كنتم تقضون، فإنّما قال لهم هذا القول في أول الأمر وعند فور الناس بالبيعة له، فكره -عليه السّلام- أن يأمرهم بالقضاء بمذاهبه كلها المتضمنة لنقض أحكام من تقدمه والخلاف على جماعتهم، فينفرون عن نصرته ويتفرقون عن الجهاد معه ويشمأزون منه ويظنون أنّ ذلك مقدمة للبراءة ممن تقدمه فصدف عنه لتألّفهم واستصلاحهم، فلمّا قتل الله أهل البصرة وفرق جمعهم وأباد أهل الشام وأفنى الخارجة بالنهروان، خمدت نار الفتنة ودرجهم في طول المدة على الخلاف شيئاً بعد شيء. ولو تمكن -عليه السّلام- على الحد الذي يستطيع معه إظهار جميع الأحكام من غير أن يكون في ذلك عموم الفساد، لأظهر الأحكام المأثورة عن ذريته -عليهم السّلام- مما حفظوها عنه عن الرسول ﷺ فتلك هي الأحكام التي لم يتمكن من إمضائها مع ما حكم به مما ذكره إبراهيم من

الأحكام، وليست خلافـاً لدين محمد ﷺ بل هي أحكـامه في الحقيقة بـالجلي من البرهان.

وأمّـا قـول إبـراهيم إنّ الفســاد لم يكن على أمير المؤمنين ـعليه السّلامـ من قبل خلافهم في الفتيا فإنّ ذلك إنّما كان كذلك لأنّه ـعليه السّلامـ لم يفتتح ولايته به بل قال لقضاته: اقضوا كما كنتـم تقضون، وقد ذكر هذا إبراهيم لكنّه نسيـه عن قرب ولو افتتح ولايته بنقض أحكام القوم والخلاف عليهم جملة لكان الفساد عليه أكثر من الفساد بأهل البصرة وصفين والنهروان، لأنّه كـان يكون تضليلاً لأئمتهم وتفسيقاً لهم وتخطئة لجمهور الصحابـة في الاقتداء بمن سلف والتصويب لهم في الأحكام، لكنّه ـعليه السّلامـ عـدل عن ذلك ودرجهم على إظهــار الخلاف في شيء بعـد شيء وحال بعد حـال، وأراهـم في الظاهر أنّه كخـلاف بعضهم على بعض في الاجتهاد فلو أمن ـعليه السّلامـ من اضطراب الجماعة وتفرقهم عنـه وانصرافهم عن نصرته عند الحكم بمحض مذهبه لما أخّر ذلك.

ودليل ما قلناه قوله ـعليه السّلامـ لقضاته: «اقضوا كما كنتم تقضون حتى يكون الناس جماعـة» فأخر الحكم بجميع مـذهبه إلى اتفاق الجماعـة أفلا ترى إلى قـوله ـعليه السّلامـ: « لـو ثني لي الـوسـادة لحكمت بين أهل التـوراة بتـوراتهم، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم، وبين أهل الزبور بزبـورهم، وبين أهل الفرقان بفرقانهم حتى يزهر كل كتـاب من هذه الكتب ويقول: يارب إنّ علياً قـد قضى بقضائك» فدل على أنّه لم تستقر به الدار ولم يتمكن من تنفيذ الأحكام.

وأمّـا انصرافهم عن النكير عليه فيما حكم بـه من خـلاف أقاويل الجماعـة الذين ذكـرهم فإنّما استقام له ذلك لـوفاق جمهور أصحابـه له ـعليه السّلامـ واتباعهم إياه، وتجويزهم الخلاف على من تقدم فيه ولو استجازوا فيما بقي من الأحكام مثل

ذلك لأظهر -عليه السّلام- القول فيها ولم يؤخره إلى وقت الاجتماع.

وقول إبراهيم: إنّ الذي أخّره لا يخلو من أن يكون مثل ما أظهره أو خلاف المعروف من دين محمد ﷺ، فإنّه يقال له: بل هو من جنس ما أظهره وهو من دين محمد ﷺ لا غير، وإنّما لم يظهر الحكم لأنّ في إظهاره مباينة القوم بنقض أحكام أئمتهم كلها وإخراج ذلك على وجه التضليل لهم وليس في إظهار البعض ما يدل على إظهار الكل، ولأنّ الاتفاق قد يحصل بتجويز جماعة الخلاف على إمام لهم في شيء، وإن كان الخلاف لهم في مثله ونوعه أو نظيره في باب الخلاف فيكون لأجل ذلك الواجب على المستصلح أن يكف عن إظهاره وليس فى الاتفاقات قياس.

وشيء آخر: وهو أن يكون الذي عدل أمير المؤمنين -عليه السّلام- عن تغييره من أحكام القوم شيئاً قد تكرر العمل به في سلطان الماضين حتى صار ديناً ومذهباً، وما خالفه ونقضه لم يكن كذلك بل كان قولهم فيه مجرداً من عمل بل كان فتيا مضت فى الحال وعمل بها في سلطانهم وقتاً من الزمان، فلم يتخوف من إظهار الخلاف فيها وربما كانت الشبهة للاتباع في بعض المنكر أقوى منها في بعض آخر، فعدل الإمام المستصلح للأنام عن تغيير ما قويت عندهم فيه الشبهات إلى ما ضعفت في أنفسهم الشبهة فيه كراهة اختلاف الكلمة والافتتان.

وأمّا ما تعلق به في إبطال شهادة الصبيان من قوله: ﴿**ممن ترضون من الشهداء**﴾ ومن قوله: ﴿**وأشهدوا ذوي عدل منكم**﴾ فإنّ الأمر فيه على خلاف ما توهمه، وذلك أنّ الله سبحانه أمر بالإشهاد فى الديون رجلين أو رجلاً وامرأتين ولم يبطل الحكم في ذلك ولا في غيره بشهادة من يخالف ما وصفناه، وليس يتضمن قوله: ﴿**وأشهدوا ذوي عدل منكم**﴾ أن لا تقبلوا إلاّ شهادة ذوي عدل وقد قبل رسول الله ﷺ شهادة «خزيمة بن ثابت» وحده وأمضى الحكم بها، وقبل شهادة

واحد ويمين المدّعي وأمضى الحكم بذلك. فما نرى إبراهيم إلاّ طاعناً على رسول الله ﷺ بما اعتمده، بل طاعناً على كتاب الله عزّ وجلّ ومزرياً على أحكامه، وذلك أنّ الله تعالى قد أمر بقبول شهادة الكفّار في الوصية حيث يقول: ﴿**أو آخران من غيركم**﴾[1] والكفّار ليسوا من أهل العدالة.

وإنّما قبل أمير المؤمنين -عليه السّلام- شهادة الصبيان في مكان دون مكان وعلى حال دون حال، فقبلها في الجراح وأشباهه من حقوق العباد وأخذ بأول قولهم وأطرح آخره لما دعاه إلى ذلك الاضطرار لتنفيذ أحكام الله عزّ وجلّ ومنع أن يبطل حقوق العباد، ولم يصنع -عليه السّلام- ذلك إلاّ بنص فيه من الرسول ﷺ بأدلة، منها الاتفاق على قوله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها»، وقوله ﷺ: «علي مع الحق والحق مع علي يدور معه حيثما دار» على أنّه قد أخذ بهذا القول عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- جماعة لا يتمكن الجاحظ من الطعن عليهم في الفتيا ودان به أئمة في الفقه عنده من التابعين وهو إجماع من فقهاء مدينة الرسول ﷺ.

وقد روى مالك عن هشام بن عروة أنّ عبد الله بن الزبير أجاز شهادة الصبيان بعضهم على بعض في الجراح وقال مالك بهذا القول ما لم يتفرقوا. وروى ابن أبي زياد عن أبيه قال: السنّة أن يقضي بشهادة الغلمان ويؤخذ بها في الجراح ولا يلتفت إلى ما أحدثوا. وروى أيضاً عن أبيه عن عمر بن عبد العزيز مثل ذلك. وروى يونس عن ابن شهاب قال: كان مروان يجيز شهادة الصبيان ويأخذ بأول قولهم. وروى ابن إسحاق قال: كان ابن شهاب وربيعة يجيزان شهادة الصبيان بعضهم على بعض. وروى مثل ذلك أيضاً عن شريح وهو مشهور عنه، وهذا يكشف لك عن جهل الجاحظ وأُستاذه النظام فيما ادّعياه من الإجماع على خلاف

١ـ المائدة / ١٠٦.

أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ في هذا الباب.

وأمّا تعلّقه بضرب الوليد بن عقبة أربعين سوطاً في خلافة عثمان فإنّه ذهب عليه وجه ذلك لأنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ ضربه بسعفة لها رأسان فكان قد أقام فيه الحد ثمانين على الكمال، وهذا مأخوذ من قوله تعالى في محكم القرآن: ﴿**وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث إنّا وجدناه صابراً نعم العبد إنّه أوّاب**﴾ [١].

وأمّا تشنيعه على أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ في القنوت في الغداة والجهر فيه بتسمية الرجال فيه، فهذا أدل دليل على جهله وقلة فهمه وأوضح برهان على إلحاده وإرادته الطعن على رسول الله ﷺ، وذلك أنّه لاخلاف بين الفقهاء وحملة الآثار أن رسول الله ﷺ كان يقنت في صلاة الغداة ويجهر بتسمية الرجال فيه.

وقد نقل الناس ذلك واستفاض حتى ليس يخالف في لفظه من أهل العلم اثنان، وكان قنوته بعد حمد الله تعالى والثناء عليه «اللّهمّ العن رعلاً وذكوان، والعن الملحدين من أسد وغطفان، والعن أبا سفيان، والعن سهيلاً ذا الأسنان، والعن العصاة الذين عادوا دينك وقاتلوا نبيك» فجعل يلعنهم بهذا الذي ذكرناه أربعين صباحاً، وقد روت الرواة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قنت في الصبح فقال: «اللّهمّ أنج الوليد بن الوليد، وسلمة [٢] بن هشام، وعياش [٣] ابن أبي ربيعة، والمستضعفين بمكة، اللّهمّ اشدد وطأتك على مضر ورعل وذكوان واجعل عليهم سنين كسني يوسف».

فإن كان على أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ في ذلك عار أو نقص في الدين

١ـ ص/ ٤٤.

٢ـ في بعض النسخ: سليمان أو سلمان.

٣ـ في بعض النسخ: عباس.

وحاشاه مـن ذلك بما ذكره إبراهيم في قنوتـه وجهره بتسمية الرجال، فـذلك بعينه عيب على رسول الله ﷺ وعار عليه، وهـذا هو الذي أراده النظام وكنّى عنـه بذكر أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ ولم يذكر بعد هذا وقبله شيئـاً إلاّ والوجه فيه معروف واضح البيان وقد قدمـت الحجة عليه فى الجملة، وإن ذكرت وجه بعضه فـأنا أذكر وجوه باقيه لئلاّ يتوهم متوهّم أنّي إنّما عدلت عنه لعدم البرهان عليه.

أمّا قول أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ فى الأحياض فلسنا نعلم فيه خلافاً بل قوله فى الأقراء وأنّها الأطهار مأخـوذ من جهة اللغة التي نزل بها القـرآن وذلك أنّ القرء هو الجمع ومن ذلـك سميت القرية قـرية لجمعهـا من تحتوي عليـه، وقيل قريت الماء فى الحوض إذا جمعته، وسمي الـذكر قرآناً باجتماع بعضـه إلى بعض، ولما كان الطهر فيه تجمع المرأة الدم بالحيض ثبت أنّه القرء ، فأي شناعة في ذلك؟

وأمّـا قطعه اليـد من أُصول الأصـابع فـذلك هو حكم الله عـزّ وجلّ بنص القرآن قال الله عزّ وجلّ: ﴿**فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم**﴾[1] وإنّما الكتابة بالأصابع خاصة.

وأمّا دفعه السارق إلى الشهود فهـو كأمره الجزار بقطع يد السارق، وكتأميره بعض الفقهـاء في بلـد لقطع الأيـدي وضرب الرقـاب، وإنّما رد أمـر السـارق إلى الشهود استظهاراً عليهم فى الشهادة ليرهبـوا الكذب فيها وليمتحن صدقهم، فإن كانـوا صادقين لم يتحرجـوا من قطع المشهود عليه، وإن كـانوا كاذبين جـزعوا من ذلك ويخرجوا من ولايتـه بأنفسهم، فأي شناعة في هذا لـولا جهل النظام وضعف عقله.

وأمّا أخذه نصف الـدية من أولياء المرأة إذا أرادوا قود الـرجل بها فذلك هو

١ـ البقرة/ ٧٩.

العدل الـذي من تخلف عنه لم يصر إلاّ إلى الجور، وذلك أنّ ديـة المرأة خمسة الآف درهم ودية الـرجل عشرة الاف درهم فإذا قتل أولياء المرأة الرجل قتلوا نفسـاً ديتها الضعف من دية صاحبتهم فوجب عليهـم رد الفاضل من ذلك، ألا ترى أنّهم لو أرادوا أخذ الدية لما كان لهم إلاّ خمسة الاف درهم فكيف يكون لهم نفس قيمتها فى الشريعة عشرة الآف درهم وإنما لهم من الدية خمسة الاف درهـم.

لكن النظام يجعل المحاسن من غفلته مثالب وهو لا يشعر بذلك، وكذلك القـول في أخذ نصف الـديـة من المقتص من الأعـور، لأنّ دية عين الأعـور عشرة الاف درهم ودية فرد عين الصحيح خمسة الاف، وهذا كالأول.

وأمّا تخليفه رجلاً يصلّـي العيـدين بالضعفاء فى المسجد الحرام، فذلك من الأدلّة على عدله ـعليه السّلام ـ وأنّه أعرف الأمـة بمعالم الدين وأنواع القضـاء لأنّه لو كلّف الضعفاء بـالخروج إلى المصلّـى لكلّفهم فـوق الوسع، ولـو أنّه أسقط عنهم صلاة العيـدين لكان قد منعهم فضـلاً كثيراً فجعل لهم ما يدركـون به الفضل ولم يكلّفهم ما لا طاقة لهم به، وهذه كلها أُمور منصوصة على ما قدمناه.

وأمّا قوله أنّه ـعليه السّلام ـ أمرهم أن يحكموا بالبـاطل إلى أن تجتمع الناس، فقد تجاهل بذلك من قِبَل أنّ الحق كان عند الاختلاف، تنفيذ أحكام القوم، ولو أبدله بالحكم بما يوجـب التقية العدول عنه لكان البـاطل بعينه، ولم يسلك أمير المؤمنين ـعليه السّلام ـ في هذا الباب إلاّ مسلك رسول الله ﷺ حيث أمضى أحكام المشركين فى الحديبية وكـانت ضلالاً منهم وشركاً وكـان إمضاؤه هـدى وإيماناً وصوابـاً وهذا القدر كاف في اسقاط هذه الشناعة.

وأمّا قوله: إنّ خلاف طلحة والزبير على أمير المؤمنين ـعليه السّلام ـ إنّما كان على وجه طلب الشورى وإنّهما بايعاه بالمدينة كارهين فهذا هو نفس ما ادّعاه الرجلان

وكذبا فيه على الواضح من البيان.

وذلك أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- لم يدع النـاس إلى بيعته وإنّما جـاءوه فيها على الاختيار وألزموه قبول أمرهم، وكان أول من صفق على يده بالاتفاق طلحة بن عبيد الله، والدلالة على ذلك ما أجمع عليـه رواة الآثار من قول الأسدي، وقد رأى يد طلحـة أول يد صفقـت على يد أمير المؤمنين -عليه السّلام-، فقال: إنّـا لله، أول يد صفقت على يد أمير المؤمنين يـد شلاء يـوشك أن لا يتم هذا الأمـر، فكيف يكون طلحة مكرهاً وهو أول من صفق على يده بالبيعة؟

ويكشف أيضـاً عن ذلك قـول أمير المؤمنين -عليه السّلام- في خطبتـه التي هي أشهر من خطبه كلها وقد ذكر بيعتـه، فقال: «فتداك الناس عليّ كتداك الإبل على حياضها حتى وطئ الحسنان وشقت أعطـافي وقيل لي إن لم تجبنا إلى البيعة ألحقناك بابن عفـان» ولاخلاف أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- كان عنـد قتل عثمان مستتراً عن جمهور النـاس فلمّـا قتل عثمان، تلوّذ بحيطـان المدينة مخافة أن يقـال إنّه رغب فى الأمر حتى مضى الناس إليـه طوعاً. وكيف يكون طلحة والزبير مكـرهين والعامة تـروي أنّه قـال لهما: «امددا أيـديكما أُبـايعكما فإنّني أكون لكما وزيـراً خير من أن أكون لكما أميراً».

وأمّـا طلبهما الشـورى فليس ذلك لهما وقـد تمت إمـامتـه وانعقـدت بيعتـه بالمهاجرين والأنصار وبهما أنفسهما، هذا على التسليم للمخالفين أنّ إمامته كانت باختيار دون النص عليها والدلالة على وجوبها.

وقوله: إنّه قتل عثمان وكان سدى ذلك ولحمته وقاتل عثمان لا يكون للناس إماماً، فقد علم كل من سمع الأخبار أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- لم يحضر قتل عثمان وقد كان أنفذ إليـه بابنه الحسن -عليه السّلام- لما منعوه الماء ليسقيه، وأنّ الـذي تولّـى

قتله وحضره طلحة والزبير في أشياعهما وجماعة من المهاجرين والأنصار، وقد قال أمير المؤمنين ـعليه السّلام ـ لهما ولغيرهما ممن اشتبه ذلك عليه: «والله ما قتلت عثمان ولا مالأت على قتله» فلم يمكن أحد منهم الرد عليه.

وأمّا خذلانه له فلسنا ننكره وكذلك الديانة كانت توجب ذلك ولو نصره أو رضي بفعاله لما كان يصلح للإمامة.

والذي توهمه النظام وشبه به في إبطال إمامته إذا صح كان دليلاً على إمامته ـعليه السّلام ـ، ولم يأت فيما أورده بحجة فيحتاج إلى نقضها وإنّما اقتصر على الدعوى فأسقطناها بمثلها، ثم لم نقنع بذلك حتى عضدناها ببرهان يعرفه من تأمله والله الموفق للصواب.

قال الشيخ أدام الله عزه: وقد طعن إبراهيم على أمير المؤمنين ـعليه السّلام ـ من وجه آخر فزعم أنّه كان يحدث بالمعاريض ويدلس فى الحديث، فقال: روى أبو عوانة عن داود بن عبد الله الأزدي عن حميد بن عبد الرحمان الحميري أنّه بعث ابن أخ له إلى الكوفة وقال: سل علي بن أبي طالب عن الحديث الذي رواه عنه أهل الكوفة فى البصرة فإن كان حقاً تحولنا عنها، قال: فأتى الكوفة وأتى الحسن بن علي ـعليه السّلام ـ فأخبره بالخبر، فقال له الحسن ـعليه السّلام ـ: ارجع إلى عمك فاقرأه السلام وقل له: قال أمير المؤمنين ـ يعني أباه ـعليه السّلام ـ ـ إذا حدثتكم بحديث عن رسول الله ﷺ فإنّي لم أكذب على الله عزّ وجلّ ولا على رسوله وإذا حدثتكم برأيي فإنّما أنا رجل محارب والحرب خدعة.

قال: وروى داود عن الأعمش عن خيثمة عن سويد بن غفلة، قال: سمعت علياً ـعليه السّلام ـ يقول: إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فهو كما حدثتكم فوالله لأن أخرّ من السماء أحب إليّ من أن أكذب على رسول الله ﷺ، وإذا

سمعتموني أُحدّث فيما بيني وبينكم فإنّما أنا رجل محارب والحرب خدعة.

قال إبراهيم: وكيف يجوز لمن قد علم أنّه إذا قال للناس أمرني رسول الله ﷺ بكـذا وكذا أنّ ذلك عنـدهم على السماع والمشافهـة، فإن كان هـذا ونحوه جـائزاً فالتـدليس فى الحديث جائز، قال إبـراهيم: وفى الجملة إنّ علياً لو لم يحدثهم عن النبي ﷺ بالمعاريض لما اعتذر من ذلك.

قـال الشيخ أدام الله حراستـه: وهـذا الـذي ذكره النظـام عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- ليس فيه شيء يوجب التدليـس ولا الشبهات فى الأخبار، بل قد أفصح أمير المؤمنين -عليه السّلام- عن المرادفيهوميّز بين ما يقتضي الظاهر منه مثلـه فى الباطن وبين ما له وجه وتأويل فى الكلام، فقال لهم: «إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فهو كما حـدثتكم وإذا لم أسنـد الحديث إلى الـرسول فلـه وجـه تأويل» فـرفع بـذلك التلبيس وأزال عنهم الشكـوك والارتياب، ولا معنـى لقول النظـام كيف يجوز لمن علم أنّه إذا قال للناس أمرني رسول الله ﷺ بكذا أنّ ذلك عندهم على السماع، لأنّه قد منعهم من الاعتقاد بما أورده من علامات الاعراض.

مع أنّه يمكن أن يقال له: إنّ الذي يضيفه أمير المؤمنين -عليه السّلام- إلى النبي ﷺ من باب ما بـاطنه كظاهره فى الأحكام، وليس يـدخل في باب الخبر عن نفسه وما يـراه. فلا تخلط أيّـها الرجل هذيـن وميّز كل واحد منهما على مـا ذكرنـاه فإنّه يسقط شناعتك مع أنّها قد سقطت بما قدمناه.

وأمّا قوله: إنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- لو لم يحدثهم بالمعاريض لما اعتذر من ذلك، فإنّا لا ننكر أن يتكلم -عليه السّلام- بالمعاريض في حال الاضطرار بعد أن يجعل بينها وبين الحقائق فصـلاً وقد فعل ذلك أمير المؤمنين -عليه السّلام-،وليس إخباره به

اعتذاراً على ما ظنّه النظام بل بيان وبرهان لهم على وجوه الكلام وهو يجري مجرى الحقيقة فى القرآن والمجاز والمحكم منه والآيات المتشابهات، فإن كانت الدلالة من أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ على الفرق بين الاعراض اعتذاراً من جناية جناها أو غلط وقع منه ـ وحاشاه من ذلك ـ فالدلائل من الله عزّ وجلّ على الفرق بين ما ذكرناه اعتذار من خطأ فيه وهذا كفر وإلحاد.

وما رأيت أعجب من رجل يحكي عن متكلم أنّه حقق وعرض ولم يخل كلامه من برهان ويميز به بين الأمرين ثم يحكم عليه بالتلبيس والتدليس لوجود البرهان. أفتراه لو عرّى كلامه من الدليل لكان يجب على قول النظام أن يكون قد بيّن وأزال الالتباس، وقد كان ذلك كذلك فهذا هو الجهل المحض والوسواس وإن كان بخلافه فكيف يكون المبرهن مدلساً لولا العناد.

على أنّ الحديث الذي رواه عن حميد الحميري غير معروف ولا ثابت عند نقلة الآثار وهو من جملة تخرّصه الذي قدمنا حكايته عنه فيما سلف من هذه الأبواب.

ثم قال إبراهيم: وقال عمرو بن عبيد وهاشم بن الأوقص: ألا ترى أنّ قوله ـ يعني أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ: «أُمرت أن أُقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين» من ذلك القول الذي يقوله برأيه للخدعة، وقوله في ذي الثدية: «ما كذبت ولا كذبت» من ذلك أيضاً قال: ولعل الشيء إذا كان عنده حقاً استجاز أن يقول: إنّ رسول الله ﷺ أمرني به لأنّ الله ورسوله قد أمرا بكل حق.

قال الشيخ أيده الله: يقال لإبراهيم: هذا من جهل عمرو بن عبيد وهاشم ابن الأوقص وضلالهما، وضعف عقلك أنت أيضاً يا إبراهيم في اعتمادك على هذا

القــول منهما وطعنكــم وجماعتكم على أمير المؤمنين -عليه السّلام-، وذلك أنّ قـولـه: «أُمرت بقتـال الناكثين والقاسطين والمارقين» إنّما قـاله قبل كون القتـال من هؤلاء المذكـورين وهو متـوجه إلى البصرة عنـد نكث طلحة والـزبير بيعته، فجعل هـذا القول حجته في قصـدهما والمسير إليهما لأنّ قوماً أشاروا بـالكف عنهما فاعتمد في ترك رأيهم في ذلك على هذا القول وأضافه إلى النبي ﷺ في أقوال ضمّها إليه، نقلها أهل السير جميعاً، منها قوله -عليه السّلام-: «أما والله لقد علم أصحاب محمد ﷺ وهذه عائشـة بنت أبي بكر فاسألـوها أنّ أصحـاب الجمل والمخدج اليد ملعـونون على لسان النبي الأُمي وها هذه هاهنا فاسألوها» وقال -عليه السّلام-: «لا أجد إلاّ قتالهم أو الكفر بما أنـزل على محمد ﷺ» فكيف يكون هـذا عن رأيه وهو يستشهـد بأعدى الناس لـه ويواجه عـائشة بلعنة أصحـابها ويستشهدها على خبر ذي الثـدية قبل كونه.

وهب أنّه -عليه السّلام- ذكر قتال أهل البصرة وقال فيه برأيه من أين علم بحال القاسطين والمارقين ولم يكن ظهر منهم شيء فى الحال يستدل به بل المارقون كانوا خـاصة أصحـابه عنـد هذا المقـال، وكيف عيّـن ذا الثـدية بـالمقال وقطع عليـه بالضـلال وجعله رأساً للقوم وهـو إذ ذاك من جملة أوليائه. فإن كـان رجم بذلك فأصاب، لم ينكـر أن يكون ما خبّـر به المسيح -عليه السّلام- أصحابـه من أفعالهم فى المأكول والمشروب والمدخـر كان ترجيماً، وكـذلك جميع ما خبّـرت بـه الأنبياء قبل كونه وإخبار النبي ﷺ قبل مخبراتها، وهذا طعـن فى الدين وخروج مـن قول أهل الملل كافـــة، ولعـــمري إنّــه يليــق بمـذهـب النـظام، وإن كـان مـا خبّـر بـه عـن النـبي ﷺ وكـان إخبـــاره بــه قـبــل كـــونــه يــدل على أنّـــه لم يكــن عــن رأي تــرجـيـم ولا تـحــديس وظــن وتــركـين. فـقــد بـــطل

مـا قــاله الرجــلان،ولا وجــه غـير الترجيــم إلاّ عـلم الغيــب فـترى النـــظـام وابـن عبيد والأوقـص أرادوا الـطعـن على أميـر المـؤمنـــين -عليه السّلام- فـجـعـلـوه إلهاً يعـلم الغيـب بغيـر تعـليم، وهكـذا يجـن الله مـن عـــاداه.

ثم قال إبـراهيم: وقال عمـرو بن عبيد: لولا أنّ علياً يوم التمس ذا الثدية كـان يقول والله مـا كذبت ولا كـذبت وهو ينظـر إلى السماء مرة وإلى الأرض مـرة أُخرى، ما شككت أنّ النبي ﷺ قد قال له في ذلك قولاً. قال إبراهيم: وهذا القول من عمرو طعن شديد على علي -عليه السّلام-.

قال الشيخ أيده الله: فيقال لإبراهيم: لسنـا نشك في نصب عمرو وعداوته لأمير المؤمنين -عليه السّلام- وكما لا نشك في ذلك فلسنا نشك في جهلـه وضعف عقله وطعنه فى الـدين ونفـاقه، والذي حكيـت عنه يـدل على ما وصفنـاه لأنّ نظر أمير المؤمنين -عليه السّلام- إلى السماء إن لم يدل على صحـة ما رواه عن النبي ﷺ ورغبته إلى الله تعالى فى التوفيق لتقريب إظهار المخـدج ليزول عن قلوب الناس الشبهات، لم يدل على أنّـه لا نص عنده في ذلك، وأي نسبة بين النظـر إلى السماء وبين الكذب وبين النظر إلى الأرض وبين التدليس؟ وهل النظر إلى ذلك إلاّ كالنظر إلى العسكر أو إلى نفسه أو يمين أو يسار أو أمام أو وراء؟ وهل ذلـك إلاّ كغيره ممّا عددناه من ضروب الأفعال والتصرف من الإنسان في حركاته وسكناته؟

وهـذا الـذي حكاه النظـام عن عمـرو بن عبيـد ليس يجب فيـه أكثـر من التعجب منه، فانّه ليس بحجـة يجب التسليم لها ولا شبهة يجب النظر فيها، ولولا أنّني كرهت إغفـاله لئلاّ يظـن ظان أنّ ذلك لشبهة فيـه لما كان الرأي إيـراده لأنّه

محض الهذيان.

على أنّه إذا تأمّل متأمّل قصة المخدج عرف أنّ أمره كان بعهد من رسول الله ﷺ، وذلك أنّ هذا المخدج لم يكن معروفاً عند أصحاب أمير المؤمنين -عليه السّلام- ولا مشهوراً، ولا علموا أنّه كان فى الخوارج فنجا أو قتل، ولا سمعوا له خبراً فأنبأهم أمير المؤمنين -عليه السّلام- بصفته قبل الوقعة وخبرهم بقتله ومآله، والدليل على ذلك أنّه لو كان الرجل معروفاً عند القوم وكان قتله معلوماً لهم لما كان لاستدلال أمير المؤمنين بالخبر عنه على باطلهم وحقه معنى يعقل وإنّما جعل خبره معجزاً وبرهاناً له على صوابه.

فلمّا انكشف الحرب أمر بطلبه فى القتلى فلم يوجد وشك الناس في خبره فقلق -عليه السّلام- لذلك وجعل ينظر إلى السماء تارة يناجي ربه في بيان الأمر وإزالة الغمّة عن الخلق،وينظر إلى الأرض أُخرى مفكراً في أصحابه خائفاً عليهم الضلال عند استبطائهم وجوده، فوفّق الله الكشف عنه فركب أمير المؤمنين -عليه السّلام- بغلة رسول الله ﷺ حتى أتى جمعاً من القتلى فقال: اكشفوا بعضهم عن بعض فكشفوهم فوجدوا رجلاً أسود بادناً له ثديان كثدي المرأة عليها شعرات إذا مدت جذبت يده وإذا أُرسلت ردت يده، فكبر -عليه السّلام- عند ذلك وزال الريب عن أصحابه، فكيف يكون الخبر عما وصفناه حدساً وترجيماً، بل كيف تكون هذه المنقبة الجليلة مثلبة وهذه الفضيلة العظيمة رذيلة لولا أنّ الله سبحانه قد أعمى قلب عمرو بن عبيد والنظام والحاكي عنه وأصحابهما المعتقدين لفضلهما والله نسأل توفيقاً برحمته.

فصل

قال الشيخ أيده الله: وجدت جماعة من المعتزلة يدفعون ما حكيت عن النظام بحكاية الجاحظ عنه أن يكون مذهباً له، وتحملهم الحمية للاعتزال والعصبية للرجال على إنكار المعلوم من ذلك وعلى أن يحملوا أنفسهم على البهت المزري بصاحبه المسقط لقدره، حتى آل بهم الأمر إلى تخريج العذر للنظام فيما ذكرناه بأن زعموا أنّ الذي وصفناه وشرحناه من الفصول عنه إنّما خرج مخرج الحجاج لحملة الأخبار ومناقضة خصومه من الفقهاء.

قالوا: وإنّما قال الرجل إنّ هذه الشناعات على الصحابة تلزمكم على روايتكم عنهم هذه الروايات فأمّا أنا فإنّي أتخلص من ذلك باعتمادي على ظاهر القرآن والخبر القاطع للعذر من الأخبار ويسلم بذلك على مقالتي الأئمة من الصحابة والتابعين بإحسان.

قال الشيخ أيده الله: وهذا تمنّ من هؤلاء الجهال واعتلال فاسد يدل على ضعف عقل معتقده أو على محض العصبية منه والعناد، وذلك أنّ صريح كلام النظام وظاهره وباطنه بخلاف ما ادّعاه هؤلاء القوم الأوغاد، ولا فرق بين من حمل مذهب النظام على ما ذكره القوم وانصرف عن مفهومه وبين من حمل مذهب الخوارج على خلاف المعروف منه، بل ادّعى فيه معنى مذهب الشيعة وحمل مذهب الشيعة على مقتضى مذهب الخوارج وصنع ذلك في سائر المذاهب والمقالات.

وأقرب ما يبطل قول هذه الفرقة ويشهد بتخرّصها وعنادها في تخريج

مذهب النظام على خلاف ما حكيناه، ما شهد به الجاحظ عليه وحكاه عنه نصاً لا يشوبه شك ولا ارتياب، وذلك أنّه قال: وكان إبراهيم من أشد الناس قولاً فى الروافض لبغضهم أبا بكر وعمر وأبا عبيدة، وأشد الناس قولاً فى الخوارج لبغضهم علياً -عليه السلام- وعثمان وطلحة والزبير وعائشة، ومن أشد الناس قولاً فى المعتزلة لبغضهم سعداً وابن عمر ومحمد بن مسلمة وأُسامة بن زيد وزيد بن ثابت وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وجميع من كان لا يرى قتال الفئة الباغية ويقول: كن عند الله المقتول ولا تكن القاتل. فإذا صار إلى القول في أُصول الفتيا، انتظم جميع المعاني المعيبة عنده والمذهب الذي كان يسخطه من غيره.

ولو كان له من يثيره ويسائله لكشف منه ما كان مستوراً ولأظهر من تناقض مذهبه ما يسقط قدره ويحط منه، ولكن أصحابه لم يكونوا أصحاب أخبار وآثار وأحكام وفتيا وكانت«المداخلة»إليهم أعجب من علم القرآن،و«الطفرة»أبلغ عندهم من علم الأحكام، وبئس المذهب لعمر الله اجتبى لنفسه واختار لدينه، وسنقول عند الر د عليه بالذي يجب إن شاء الله.

قال الشيخ أيده الله: فأيّما أولى بنا الآن أن نصدق على النظام قوله على نفسه وإخباره عن مذهبه وصريح لفظه الدال على مراده وحكاية صاحبه، الجاحظ عمرو بن بحر عنه أو تصديق هؤلاء النفر المتعصبين بالباطل الحاملين أنفسهم على البهت والعناد والخصومة واللجاج؟ وكيف يحسن مناظرة من ركب هذا المركب فى الوقاحة والمكابرة لولا أنّ قوماً من الضعفة الذين لا معرفة لهم بالمقالات ولم يطّلعوا على المذاهب ولا عنوا بقراءة الكتب على المشايخ فالتبس عليهم هذا المقال؟

فصل

مع أنّ النظام لم يحتج في شاهد مذهبه إلى الشهادة عليه من عمرو بن بحر وغيره من حيث صرح بما مضى وبما أنا مبينه الآن حيث يقول: وقلتم ـ يعني مخالفيه ـ إنّ قولنا هذا ـ يعني قوله ـ خلاف على الجماعة وأنّ النبي ﷺ قال: يد الله على الجماعة، ثم قال حاكياً عن مذهبه: فنحن لا نزعم أنّ أصحاب رسول الله ﷺ أطبقوا على الرأي وأجمعوا على القول فى الفتيا فيكون كما وصفتم ويخالف ما ادّعيتم، وإنّما كان يرى الفتيا بالقياس وترك المنصوص عليه من أصحاب رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وابن مسعود وزيد ومعاذ وأبو الدرداء وأبو موسى وناس قليل من أحداث الصحابة دون الأكابر والباقون هم الجماعة، وهؤلاء النفر هم أصحاب الفرقة، ولكن لما كان فيهم عمر ابن الخطاب وعثمان وهؤلاء معهم سلطان الرغبة والرهبة، شاع لهم ذلك فى الدهماء وانقادت لهم العوام وجاز للباقين السكوت على التقية وعلى أنّهم قد علموا أنّه غير مقبول منهم ولا مسموع قولهم.

قال الشيخ أيده الله: أفلا ترون وفقكم الله إلى تجريده مذهبه في تمييز الصحابة وتعيين من طعن عليه منهم فبدأ بعمر بن الخطاب وأتبعه الباقين، وقبل هذا قد ذكر أبا بكر وصرح بالطعن عليه في قوله فى الكلالة، وطعن على عبد الله ابن عباس بعد هذا وعلى ابن عمر، وذكر في هذا الفصل بعينه علة استفاضة القول فى الصحابة بالرأي وأنّها هي التمكن والغلبة والسلطان ونحن مصدقوه فيما ذكره عن القوم، ومصوبوه في تعلّقه بانغمار الحق بالتقية إلاّ إدخاله أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ في جملتهم فى القول بالقياس والرأي ومكذبوه ورادّون عليه بما سلف لنا في ذلك من البيان، وما أعلم أحداً أجسر على البهتان ممن تعلق في مذهب النظام بخلاف ما شرحه هو في مقالته وحكيناه عنه فى المواضع المقدمات.

فصل

قـال الشيخ أيـده الله: وقـال الجاحظ في آخـر فصل حكـاه عن النظـام فى الفتيا: وكان إبراهيم من حفاظ الحديث مع ذهن حـديد ولسان ذرب يتخلص به إلى الغامض، ويحل به المنعقد، ويقرب بـه ما بعد وهو مع ذلك يخطئ خطأ الغمر ويخبط خبط السكران ويجمع بين التيقظ والغفلة والحزم والإضاعة.

ثم قال عمرو عقيب هذا الفصل: وقول إبراهيم هذا لم يعمل به مسلم.وهو وإن طـول وكثر فإنّ المأخـذ فى الكثير عليه قـريب، فقد شهـد عمرو على النظـام بخلافـه الأُمة فى المقال، ووصفه بـالجمع بين المتضادات وهو أعرف بمـذهبه من هؤلاء الجهـال، وبعد فـإن لم نصدق الجاحظ عليـه في هذه الحكـايات لم يجب أن نصدقه عليه في جميع ما حكاه من مذاهبه لأنّها لم تظهر إلاّ من جهته، وإذا أكذبناه في ذلك كله لم نعرف للنظام مذهباً فى الفتيا فضلاً عن أن يحتاج إلى الاحتيال له فى التخريجات.

على أنّ هذه الجماعة التي حكينا عنها الإنكار لا بد لها مع إقامتها على ذلك من تكذيب الجاحظ وتضليله وتجهيله فى الرد على النظـام ،لأنّه قد رد عليه في هذا الكتاب على ترتيب مـا حكيناه من تدينه بما وصفنـاه، وليست في موضع من يقبل قولها على الجاحظ ويترك ما خبر به وحكاه إلى شهواتهاوأمانيها التي تدل على سوء التدبير وقلة الدين وضعف الرأي.

قال الشيخ أيده الله: فهذه جملة ما ثبت عن النظام فى الطعن على الصحابة والأئمة الـراشدين والتـابعين بإحسان، ولـو أوردنا جميـع ما في هذه الأبـواب من مقالـه لطال به الكتـاب، وقد أضربنا عن منـاقضته بين الأخبار وإيـراده تكذيب

بعض القوم لبعض في الروايـات وشهادته عليهم بالبدع فى الديـانات وقول الزور والبهتان، فمتى أردتم أرشـدكم الله معرفة ذلك على الكمال فعليكم بكتـاب الفتيا لعمـرو بن بحر الجاحـظ فإنّكم تجدونه في ذلك على الاستقصـاء والبيـان، مع أنّ إبراهيم في اعتذاره من الإقدام على تخطئـة الأُمة ملبس في ذلك على الضعفاء لأنّه يدين بفساد الإجماع. وقد ذكر ذلك عنه عمرو بن بحر في هذا الكتاب فقال: وقال إبراهيم: لم يضطرني الخبر أنّ النبي ﷺ قال: «لا تجتمع أُمتي على خطأ» وكان يزعم أنّه قد يجوز أن يجتمع المسلمون على ضلالة ولكن لا يجتمعون على خطأ بعينه.

وقـال الجاحظ في افتتاح حكـايـاتـه عنه: زعم إبـراهيم بن سيـار أنّ سبيل القرآن كسبيل التوراة والإنجيل والزبـور وجميع كتب الأنبياء، وأنّ سبيل هذه الأُمة في فتيـاها وأحكـامها كسبيل أُمـة موسى وعيسى وجميع الأنبيـاء ـ عليهم السّلام ـ ، وأنّ أصحاب محمد ﷺ حين تكلفوا القول فى الفتيا وقالوا بـالقياس لم يعد أمرهم أحد وجهين: إمّا أن يكونوا ظنوا أنّ ذلك جـائز لهم بسبب غلطوا فيه ولأمر توهموه، أو يكون ذلك كان منهم على التآمر والتحكّم وليكونوا أئمة وقادة وسلفاً.

قال الشيـخ أيده الله: في هـذا ـ أدام الله توفيقكـم ـ كفـاية فى الـدلالة على مذهب الـرجل في جواز تغيير القرآن والزيادة فيـه والنقصان والطعن على الإجماع والبراءة من أهل بيت النبي ﷺ والصحابة جميعاً والتابعين بإحسان، وكفى بمعتقد هذا الرجل كفراً و إلحاداً وخروجاً عن ديـن الإسلام، والحمد لله على ما منّ به علينا من هدايته وله الشكر على نعمته في دينه و إياه نسأل ستراً جميلاً برحمته.

فصل

ومن حكايات الشيخ وكلامه، قال الشيخ أيده الله تعالى: وجدت أصحاب المقالات كافة يقولون إنّ أول خلاف وقع فى الإسلام بعد وفاة رسول الله ﷺ الخلاف فى الإمامة بين المهاجرين والأنصار، وقد غلطوا في ذلك، فإنّ أول خلاف حدث فى الإسلام بعد وفاة الرسول ﷺ، خلاف عمر بن الخطاب في وفاة النبي ﷺ فإنّه ادّعى حياته.

وذلك أنّ جميع أهل السير والآثار يقولون إنّ النبي ﷺ لما قبضه الله عزّ وجلّ فخرج الناعي ينعاه، خرج عمر بن الخطاب من منزله فقال: «والله لا أسمع أحداً يقول مات رسول الله إلاّ قتلته، إنّ رسول الله لم يمت وإنّما غاب عنّا كما غاب موسى عن قومه أربعين ليلة، والله ليرجعنّ رسول الله إلى قومه كما رجع موسى إلى قومه وليقطعنّ أيدي رجال وأرجلهم» فلم يزل على ذلك يقول هذا القول في محفل بعد محفل حتى خرج إليه أبو بكر فقال له: على رسلك يا عمر، فلم ينصت له، فلمّا رأى أنّه لا ينصت له، قام قائماً فحمد الله وأثنى عليه وصلّى على النبي ﷺ ثم قال: «أيّها الناس من كان يعبد محمداً فإنّ محمداً قد مات ومن كان يعبد الله سبحانه وتعالى فإنّ الله سبحانه حي لا يموت ولقد نعى نبيه إلى نفسه وهو بين أظهركم فقال: ﴿إنّك ميّت وإنّهم ميّتون﴾ » قالوا: فحينئذ كفّ عمر عن القول الذي كان يقول به.

قال الشيخ أدام الله تأييده: وفي هذا الذي ذكرناه غير شيء:

فمنه أنّ أول خلاف حدث بعد رسول الله ﷺ خلاف عمر بن الخطاب على

الجماعة ونفيه موت رسول الله ﷺ وما ادّعاه من حياته.

ومنه أنّ هـذا الخلاف هو مـذهب المحمّديـة من الغلاة وبـه يدينـون وهو ضلال باتفاق.

ومنـه أنّه خـلاف أظهره الـرجل بغير شبهـة تدعـو إليـه من جهـة عقل أو تأويل كتاب أو لفظ سنّة أو عـادة جرت فيتعلق بذلك، وما جـرى هذا المجرى لم يتوهم على صاحبه إلاّ العناد وقصد الإفساد والإدغال فى الدين.

ومنه أنّه يـدلّ على جهل قائله بالقـرآن وعدم حفظه له لأنّ التنـزيل مبيّـن لوفـاة رسول الله ﷺ، قـال الله سبحـانـه لنبيـه ـعليه السّلام ـ : ﴿**إنّك ميّـت وإنّهم ميّتون**﴾[1] وقال سبحانه: ﴿**وما محمـد إلاّ رسول قـد خلت من قبله الـرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم**﴾[2].

ومنـه أنّ الرجل أقـدم على اليمين بالله عـزّ وجلّ وأقسم بأسمائه الحسنى أنّ رسول الله ﷺ لم يمت، ثم لم يقنع بـذلك حتى وصفه بالغيبـة ثم شبّه غيبتـه بغيبة موسى ـعليه السّلام ـعن قومه وأقسم بالله في مقـدار زمان غيبته، ثم لم يقنعه جميع ذلك من قـوله البـاطل حتى خبر أنّـه سيرجع ويقطع أيدي رجـال وأرجلهم، فهب أنّ الشبهة دخلت عليه في وفاة النبي ﷺ واعتقد أنّه ممّن لا يموت أو ممّن يتأخر موته عن تلك الحال، أيّ شبهـة عرضـت له في ذكـر قطع أيـدي الرجـال وأرجلهم إذا عاد؟ إن هذه الأُمـور عجيبة وإذا تأمّلها المنصف عرف مبـاينتها لليقين والصدق ومباعدتها لشرائط الإيمان.

ولعل بعض أهل الخلاف يزعم عند سماع هذا الكلام أنّ القول الذي أظهره

١ـ الزمر/ ٣٠.

٢ـ آل عمران/ ١٤٤.

عمـر، لم يكن عن عقد ونيّـة ولكنّه كـان منـه على سبيل الإرهاب لئـلاّ يطمع أهل النفاق. فإن زعم ذلك، قيل له: إنّ هذا التخريج لا يصح على ظاهر مقال الرجل ولا يـلائم ما كـان منـه فى الحال لأنّه أخـرجـه مخرج الجد وأبـان عما يبان بـه عن الاعتقاد فأكده بالقسم والأيمان، ولو كان على ما ظننت من أنّه أراد الاستصلاح ما كان يورد ذلك على الوجـه الذي يقع به الضلال ولا يؤكده التأكيـد الذي يدل به السامعين على وجـود اعتقاد صدقـه في ظاهره وباطنـه، ولما كان لقولـه عند سماع الآيـة من أبي بكـر: «كأنّي والله مـا سمعتهـا قط ولا علمت أنّها فى القـرآن» معنى، ولقال عند اجتماع الكلمة على الوفاة للناس: «اعلموا أيّـها الناس أنّي لم أك جاهلاً بوفـاة الرسول و إنّما أظهـرت ما أظهـرت من الكلام للإرهـاب والاستصلاح» وفي يمين عمر بالله تعالى أنّه لما سمع الآية تنبّه بها على غلطه فى المقال وكان قبلها كأن لم يسمعها قط دليل على بطلان قول من تخرج له ما قدمناه.

و إذا بطل أن يكون الرجل أراد بها أظهره الاستصلاح وبطل أن يكون ما قاله لشبهـة دخلت عليـه دعتـه إلى ذلك المقال، لم يبق إلاّ أنّـه أراد الفسـاد فى الـدين وسلك طـريق العناد. على أنّـه مع الأمر الـذي يخرجـونه لـه في ذلك لا ينفك من إظهـار البـاطل والتصريح بـالكـذب فى الأخبـار والإذاعـة بها يـدعـو إلى الجهل والضلال، وهذا بيّـن لذوي الألباب.

على أنّ المقدار من الـزمان الذي أظهر فيـه عمر بن الخطاب من القـول ما حكيناه ثـم رجع عنه، لم يكن مـوهوماً فيـه أن لو صمت عن ذلـك أو اعتمد على غيره مما لا يخرج به على ظاهر الحق ووقوع الفساد على معهود العادات.

وبعد، فما بـال أبي بكر لم يسبقه إلى هـذا الاستصلاح وغيره من المهـاجرين والأنصار، بل ما باله لمّا أمره أبو بكـر بالإنصات لم يجبه إلى ذلك حتى تركه وعدل

عن كلامه إلى كـلام الناس، وكيف لم يجر فساد قط في ما سلـف عند موت نبي أو ملك كـان المعلوم أو المظنـون أنّه لـو وقع موتـه ساعـة من النهار يصلح النـاس وارتفع ذلك الفساد فكيف لم يسبقه إلى ذلك أحد عند موت من ذكرناه من الملوك والأنبيـاء، وأي فسـاد كـان يتخـوف من السكـوت عن البـاطل والكـذب ودفع الضرورات، ومـا كان وجـه الفساد الـذي يتخوفـه الرجل، وإنّما انتشرت الكلمـة ووقع معظم الخلاف بعد رجوعه عما كان ادعاه.

مع أنّا لا نجده استصلح أحـداً من الأُمة بذلك ولا نعرف وجهـاً في كلامه للاستصلاح، وقـد وجدنا ما كـان يتخوفه من الفساد مع مقـاله ذلك، فأي فائدة حصلت للأُمـة فيما أورده وعلى أي معنى يحمله إن لم يكن أراد الإفسـاد والتلبيس والاضلال، على أنّ الـرجل نفسه قد أظهر أنّـه قال القول الذي حكينـاه عنه على وجه الاعتقاد لـه وصرّح بأنّه لم يقصد الاستصـلاح بمقال ظاهره خـلاف باطنه في الحال وأبطل قول من خرج له العذر بالاستصلاح.

فروى محمـد بن إسحاق عن الزهـري قال: أخبرني أنس بن مـالك قال: لما بويـع أبو بكـر في السقيفة وكان مـن الغد، جلس أبـو بكر على المنبر، فقـام عمر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه وقـال: «أيّـها الناس إنّه كنت قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت إلاّ عن رأي، وما وجدتها في كتاب الله ولا كانت بعهد من رسول الله ﷺ ولكن قد كنت أرى أنّ رسول الله ﷺ سيدبّر أمرنا حتى يكون آخرنا موتاً».

وروى عكرمة عن ابن عباس قال: «والله إنّي لأمشي مع عمر في خلافته وما معه غيري وهو يحدّث نفسه ويضرب قدميه بدرّته إذ التفت إليّ فقال: يابن عباس هل تدري ما حملني على مقالتي التي قلت حين توفّـي رسول الله ﷺ؟ قال: قلت:

لا أدري أنت أعلم يـا أمير المؤمنين . قال: فإنّـه والله مـا حملني على ذلك إلاّ أنّني كنت أقرأ هـذه الآية: ﴿**وكذلك جعلنـاكم أُمةً وسطاً لتكونـوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً**﴾ [١] وكنت أظن أنّه سيبقى بعـد أُمته حتى يشهد عليها بآخر أعمالها فإنّه الذي حملني على أن قلت ما قلت.

ألا ترى إلى تصريح الرجل بأنّه كان يعتقد حياة رسول الله ﷺ ويعتل لذلك تارة بالـرأي وتارة بتأويل القرآن، وأنّه لم يعتمد فيه أنّـه من كتاب الله ولا عهد من الرسول ﷺ ثم يناقض تارة أُخرى بالاعتلال، فيـزعم أنّ الذي حمله عليه ما وجده فى الكتاب، فيعلم بذلك صحة ما ذكرنـاه عنه من التخليط ويظهر لك إدغاله فى الدين بمنـاقضته فى المقال وبنقله التلبيس على الضعفاء مـن اعتلال إلى اعتلال، وقد تبين لك بما قلناه صحة ما قدمنـاه من ركوبه في ذلك عظيم الـضلال وأنّه إن كان صدق على نفسه فقد وضح عناده و إدغاله فى الدين على ما شرحناه.

قال الشيخ أيده الله: وقد سلك ابنه عبـد الله طريقه فى الإقدام على الباطل والقـول بغير علم ولا بيـان وهـو عنـدهم من صلحـاء الصحـابـة وأهل الفضل والسداد.

وذلك أنّه لما غنم المسلمون من الفرس في أيام عمر ما غنموه وكان في جملته العود الذي يستعملـه المجوس فى الملاهي، فأحضروه مجلس عمر فلم يكـد يعرفه أحـد ممن حضر فى الحال، ولم يـدر مـا الـذي يصنع بـه ولا اسمـه من الأسماء، فتشاجروا في ذلك فقال لهم عبد الله بن عمر: دعونا من اختلافكم في هذا وخذوها عنّي وأنا أبو عبد الرحمان، هذا الميزان الحراني، فلم يرض بالسكوت عمّـا لا يعلم حتى تحدّى القـوم بأنّ عنده معـرفة لما لا يعـرفـه، ثم لم يرض بـذلك حتى أنبأهم

١ـ البقرة/ ١٤٣.

بباطل وشهد عندهم شهادة زور وقد كان غنياً عن ذلك وما دعاه إليه داع.

وهذا مما يعد من حماقته أفترى من خالفنا يمكنه أن يزعم في هذا أيضاً أنّه أراد به الاستصلاح بكلام يطلب لهذا الرجل عذراً إلاّ مشارك له فى الحمق والإقدام على الباطل، ولا يثق به فى النقل بعد ما حكيناه ويتولاه فى الشرع ويعتقد فضله فى الصحابة إلاّ مائق مأفون العقل.

ولو لم يكن عبد الله ضعيف الرأي ناقص العقل لما تأخر عن بيعة أمير المؤمنين -عليه السّلام- وأبى الدخول في طاعته وحرم الجهاد معه ويدعه في حروبه وخذل الناس عنه واستحل خلافه ومباينته ثم جاء بعد ذلك مختاراً إلى الحجاج بن يوسف الثقفي فقال له: أيّها الأمير امدد يدك أُبايعك لأمير المؤمنين عبد الملك ابن مروان .حتى قال له الحجاج بن يوسف الثقفي: وما حملك على هذا يا أبا عبد الرحمان بعد ما تأخرت عنه؟ قال: حملني عليه حديث رويته عن النبي ﷺ إنّه قال: «من مات وليس في عنقه بيعة إمام مات ميتة جاهلية» فقال له الحجاج: بالأمس تتأخر عن بيعة علي بن أبي طالب مع روايتك هذا الحديث ثم تأتيني الآن لأُبايعك لعبد الملك، أمّا يدي فمشغولة عنك ولكن هذه رجلي فبايعها فسخر منه وعبث به وأنزله منزلته.

ولعمري إنّ عبد الله و إن فارق أباه فى الشهامة والفطنة لقد وافقه فى العداوة لأمير المؤمنين -عليه السّلام- ومضى على شاكلته وعادته في ذلك، وقد قال رسول الله ﷺ «من أبغض علياً فقد أبغضني ومن أبغضني فقد أبغض الله عزّ وجلّ» وقال له -عليه السّلام-: «عادى الله من عاداك وقاتل الله من قاتلك» وقال له -عليه السّلام-: «حربك يا علي حربي وسلمك يا علي سلمي» وقال له -عليه السّلام-: «اللّهمّ وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله» وهذه دعوات قد استجابها الله عزّوجلّ من نبيه عليه وآله السلام.

فصل

من كلام الشيخ أيده الله، قال الشيخ: قد أجمعت الأُمة على أنّ أبا بكر قال بعد العقد له: «أقيلوني أقيلوني» فاستقالهم الولاية والإمرة عليهم وفهمنا ذلك وعرفناه وقد أجمعت الأُمة على أنّ الناس دعوا عثمان إلى الخلع فأبى فحصروه لذلك وتوّعدوه بالقتل إن لم يخلع نفسه ليختاروا لأنفسهم من يرضوه فأبى إلاّ دفاعهم عن ذلك واحتج عليهم فيه بأن الله سبحانه قمّصه الأمر فلا يحل له خلعه، وقال لهم: «لا أخلع قميصاً قمّصنيه الله عزّ وجلّ» فنظرنا في هذين الفعلين فوجدناهما مختلفين متضادين يوجب أحدهما إن كان صواباً خطأ فاعل ضده و إن كان خطأ صواب فاعل خلافه.

وذلك أنّه إن كان حل لأبي بكر أن يخلع نفسه من الإمامة مختاراً ويدعو الناس إلى خلعه فقد حرم الله سبحانه على عثمان أن يمتنع من ذلك إذا أُريد عليه ودعي إليه وأُخيف وهدّد بالقتل إن امتنع عليهم من ذلك فلمّا رأينا عثمان اختار القتل على الإجابة إلى الخلع، علمنا أنّه لم يختر ذلك إن كان متديناً به إلاّ أن الخلع أعظم من إظهار كلمة الشرك وصنع ضروب الفسق وأكل الميتة والدم ولحم الخنزير لأنّ هذه كلها تحل عند الخوف على النفس وعثمان لم يستحل الخلع عند الخوف على نفسه فكان على مذهبه من أعظم الكبائر وأكبر ضروب الكفر، وإذا كان أبو بكر قد استحلّه ودعا إليه بان أنّه أتى كفراً على مذهب عثمان وأعظم من الكفر أو يكون استحلاله ذلك يدل على أنّ استسلام عثمان للقتل بدلاً من الخلع، أعظم ما يكون من الكفر لأن من امتنع من مباح بقتل نفسه كان مارقاً عن الدين

ولا فضل في ذلك لمن عقل على ما بيّناه.

وعسى أن يقول بعضهم إنّ عثمان دُعي إلى خلعه على ما يوجب الخلع فامتنع لذلك وأبو بكر اختار الخلع فاختلف الوجهان في ذلك.

فإنّه يقال له: لو كان الأمر على ما وصفت لكان الخلع حاصلاً له و إن لم يخلع نفسه لأنّ الفسق الموجب للخلع بوجوده يخرج عند أصحاب الاختيار خاصة صاحبه من الإمامة ولا يحتاج معه إلى أن يخلع نفسه، مع أن عثمان كان أناب لهم وأظهر التوبة وأعتبهم على ما عتبوه ورجع لهم فى الظاهر إلى ما أرادوه فصار فى الحكم بمنزلته الأولى من العدالة فلذلك ساموه أن يخلع نفسه مختاراً وكان ذلك هو الذي دعا إليه أبو بكر بعينه فلم يختلف الوجهان على ما ظننتموه وفي ذلك ما قدّمناه من وجوب ضلال أحد الرجلين وخطأه فى الدين.

على أنّ الاختيار إن كان للأُمة فكان إليها العزل والخلع ولم يكن لدعائها عثمان إلى أن يخلع نفسه معنى يعقل لأنّه كان لها أن تخلعه إذا لم يجبها إلى ذلك ويختاره، وإن كان الخلع إلى الإمام فلا معنى لقول أبي بكر للناس أقيلوني وقد كان يجب ـ لما كره الأمر ـ أن يخلع هو نفسه ولا تكون لهم إذ ذاك ضربة لازب عليه، وهذا أيضاً تناقض آخر يبين عن بطلان الاختيار وتخليط القوم.

وأنت أرشدك الله إذا تأملت قول أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ في خطبته فى الكوفة عند ذكر الخلافة حيث يقول: «فيا عجباً بينا هو يستقيلها في حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته» وجدته عجباً وعرفت منه المغزى الذي كان من الرجل فى القول وبان خلاف الباطن منه للظاهر وتيقّنت الحيلة التي أوقعها والتلبيس وعثرت به على الضلال وقلة الدين والله تعالى نسأل التوفيق.

فصل

وسمعت شيخنا أيده الله يقول: إنّ مما يشهد برذالة بني تيم بن مرة وبني عدي ويجب أن يضاف إلى ما سلف لنا في ذلك، قول أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية حين بلغه بيعة الناس لأبي بكر فجعل يقول ويحرض بني هاشم على فسخ أمره ويدعوهم إلى تقديم أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وتسليمه ويقول:

بني هاشم لا يطمع الناس فيكم ... ولا سيما تيم بن مرة أو عدي

فما الأمر إلاّ فيكم وإليكم ... وليس لها إلاّ أبو حسن علي

أبا حسن فاشدد لها كف حازم ... فإنّك بالأمر الذي يرتجى ملي

أفلا ترون إلى قول هذا الشيخ بحضرة الملأ وبحيث يبلغ قوله الحاضر والبادي كيف يزري على تيم وعدي ويظهر القول برذالتها وقصورها عن استحقاق الخلافة ونيلْ الرياسة وهو وإن كان منافقاً عندنا فإنّ وصف القبائل لا تتعلق صحته بما ينفي نفاقه ولا يخل نفاقه بصدقه في وصفه لأن العرب كانوا أهل أنفة من الكذب فيما يعلم باضطرار ضدّ مقالتهم فيه لا سيّما وأبو سفيان سيد من سادات قومه، فأقلّ ما في هذا الباب أن ينزل بشعره منزلة شعر الجاهلية في وصف القبائل بالشجاعة أو الجبن أو السخاء أو البخل أو الشرف أو الضعة، وإذا كان الأمر على ما بيّناه سقط قول من رام إبطال احتجاجنا بقول أبي سفيان على ما ذكرناه لموضع نفاقه وخلافه الدين على ما بيّناه.

فصل

قال الشيخ أيده الله: وما رأيت أوهن ولا أضعف من تعلّق المعتزلة ومتكلّمي المجبّرة بقول العباس بن عبد المطلب رحمه الله لأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ بعد وفاة رسول الله ﷺ: «امدد يدك يا بن أخ أُبايعك فيقول الناس عمّ رسول الله بايع ابن أخيه فلا يختلف عليك اثنان» وقد ادّعوا أنّ في هذا دليلاً على أنّ رسول الله ﷺ لم ينص على أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ.

وقولهم إنّه لو كان نصّ عليه لم يدعه العباس الى البيعة لأنّ المنصوص عليه لا يفتقر في إمامته وكمالها إلى البيعة فلما دعاه العباس إلى عقد إمامته من حيث تنعقد الإمامة التي تكون بالاختيار دلّ على بطلان النص، وهذا الكلام مع وهنه فقد حار قوم من الشيعة عن فهم الغرض فيه وعدلوا عن نقضه من وجهه، وقد كنت قلت لمناظر اعتمد عليه في حجاجه فى الإمامة ورام به مناقضتي في مجلس من مجالس النظر أقوالاً أنا أُورد مختصراً منها وأعتمد على بعضها إذ كان شرح ذلك يطول.

وهو أن يقال لهم إن كان دعاء العباس أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ إلى البيعة يدل على ما زعمتم من بطلان النص وثبوت الإمامة من جهة الاختيار فيجب أن يكون دعاء النبي ﷺ الأنصار إلى بيعته في ليلة العقبة ودعاؤه المسلمين من المهاجرين والأنصار تحت شجرة الرضوان، دليلاً على أن نبوته ﷺ إنّما ثبتت له من جهة الاختيار فإنه لو كان ثابت الطاعة من قبل الله عزّ وجلّ وإرساله له وكان المعجز دليل نبوته، لاستغنى عن البيعة له تارة بعد أُخرى فإن قلتم ذلك، خرجتم عن الملة، وإن أثبتمّوه نقضتم العلة عليكم.

فإن قالوا: إنّ بيعـة الناس لرسول الله ﷺ لم تك لإثبات نبوتـه وإنّما كانت للعهد في نصرته بعد معرفة حقه وصدقه فيما أتى به عن الله عزّ وجلّ من رسالته.

قيل لهم: أحسنتم في هـذا القول وكـذلك كان دعـاء العباس أمير المؤمنين -عليه السلام- إلى بسط اليد إلى البيعـة فإنّما كان بعـد ثبوت إمامتـه بتجديـد العهد في نصرته والحرب لمخالفيه وأهل مضادته ولم يحتج -عليه السلام- إليها في إثبات إمامته.

ويدل على مـا ذكرنـاه قول العباس: «يقـول الناس عم رسـول الله بايع ابن أخيه فـلا يختلف عليك إثنان» فعلّق الاتفـاق بوقوع البيعـة ولم يكن لتعلّقه بها إلا وهي بيعة الحرب التي يرهب عندها الأعداء ويحذرون من الخلاف ولو كانت بيعة الاختيار من جهة الشورى والاجتهـاد لما منع ذلك من الاختلاف بل كانت نفسها الطريق إلى تشتّت الرأي وتعلق كل قبيل باجتهاده واختياره.

أو لا ترى إلى جواب أمير المؤمنين -عليه السلام- بقوله: «يا عم إنّ لي برسول الله ﷺ أعظم شغل عن ذلك» ولو كانت بيعته عقد الإمـامة لما شغله عنها شاغل ولما كانت قـاطعة له عن مراده في القيـام برسول الله ﷺ، أو لا تـرى أنه لما ألحّ عليـه العباس في هـذا الباب قال: «يـا عم، إن رسول الله ﷺ أوصى إليّ وأوصـاني أن لا أجرّد سيفـاً بعده حتى يأتيني الناس طـوعاً وأمـرني بجمع القرآن والصمت حتى يجعل الله عزّ وجلّ لي مخرجـاً» فدل ذلك أيضاً على أنّ البيعة إنما دعـا اليها للنصرة والحرب وأنّه لا تعلّـق لثبوت الإمامـة بها وأنّ الاختيار ليس منهـا في قبيل ولا دبير على ما وصفناه.

ووجه آخر وهـو أن القوم لما أنكروا النص وأظهروا أنّ الإمـامة تثبت لهم من طريق الاختيار، أراد العباس أن يكيدهم من حيث ذهبوا إليه ويبطل أمرهم بنفس مـا جعلـوه طريقـاً لهم إلى الظلم وجحـد النص، فقـال لأمير المؤمنين -عليه السلام- :

«ابسط يدك أُبايعك فإن سلّموا الحقّ لأهله لم تضرك البيعة وإن ادّعوا الشورى والاختيار وأنكروا حقك كان لك من البيعة والاختيار والعقد مثل ما لهم فلم يمكنهم الاستبداد بالأمر دونك» فأبى أمير المؤمنين -عليه السّلام- ذلك وكره أن يتوصل إلى حقه بباطل لا يوصل إليه وبرهان أمره يقهر القلوب بظهور النص عليه.

ولأنه كره أن يبسط يده للبيعة فيلزمه بعد ذلك تجريد السيف على دافعيه الأمر فلا يستقيم له مع الاختيار وعقد القوم له أن يلزم التقية وقد تقدمت الوصية له من النبي ﷺ بالكف عن الحرب مخافة بطلان الدين ودرس الإسلام، وقد بيّن ذلك في مقاله -عليه السّلام- حيث يقول: «أما والله لولا قرب عهد الناس بالكفر لجاهدتهم» فعدل عن قبول البيعة لما ذكرناه.

فإن قال بعضهم في هذا الجواب: قد وصل إلى حقه كما زعمتم بعد عثمان بالاختيار ودخل فى الشورى فكيف استجاز التوصل إلى الحق بالباطل على ما فهمناه عنكم من الجواب؟

قيل له: يقول القوم إنّما ساغ له ذلك فى الشورى وبعد عثمان لخفاء النص عليه في تلك الأحوال واندراس أمره بمرور الزمان على دفعه عن حقه فلم يجد إذ ذاك من ظهور فرض طاعته ما كان عند وفاة رسول الله ﷺ فاضطر إلى التوصل إلى حقه من حيث جعلوه طريقاً إلى التأمير على الناس.

على أن القوم جمعوا بين علّتين إحداهما ما ذكرناه، والأُخرى ما أردفناه المذكور من وجوب الجهاد عليه بعد قبول البيعة ولم يكن فى الأول يجوز له ذلك للوصية المتقدمة من النبي ﷺ فى الكفّ عن السيف ولما رآه في ذلك من الاستصلاح وكانت الحال بعد عمر وبعد عثمان على خلاف ما ذكرناه وهذا يبطل ما تعلقتم به.

ووجه آخـر وهو المعتمـد عندي في هـذا الجواب عن هذا السـؤال والمعوّل عليه دون ما سواه، وهو أن أمير المؤمنين -عليه السّلام- لم يتوصل إلى حقـه في حال من الأحوال بما يوصل إليه من اختيار الناس له على ما ظنّه الخصوم.

وذلك أنّه -عليه السّلام- احتجّ في يوم الشورى بنصوص رسول الله ﷺ الموجبة له فرض الطاعة كقوله: «أفيكم أحد قال له رسول الله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه غيري؟ أفيكم أحد قال له رسول الله ﷺ أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبي بعـدي غيري ؟» وأشباه هـذا من الكلام الموجب لإمـامة صـاحبه بـدليله المغني له عن اختيار العباد.

ولما قتل عثمان لم يدع أحداً إلى اختياره لكنـه دعاهم إلى بيعته على النصرة له والإقرار بـالطاعة وليس في هـذا من معنى الاختيار الـذي يذهب إليه المخـالفون شيء على كل حال، والجواب الأول لي خاصة والثاني لأصحابنا وقد نصرته بموجز من الكلام.

فصل

وقد سأل المخالفون في شيء يتعلق بهذا الفصل عن سؤال لم أجد لأحد من أصحابنا فيه جواباً فأجبت عنـه بما أسقطه على البيان، وهو أن قالوا:إذا زعمتم أن النبي ﷺ قــد نص على أمير المؤمنين -عليه السّلام- بالإمـامة وبيّـن عن فرض طـاعته ودعا الأمة إلى اتّبـاعه، فما معنى قول العباس بن عبـد المطلب رحمة الله عليه لأمير المؤمنين -عليه السّلام- في مرض رسول الله ﷺ: «يا ابن أخ ادخل معي إلى النبي فاسأله عن الأمر من بعده هل هو فينا فتطمئن قلوبنا أم هـو في غيرنا فيوصيه بنا» فدخلا

عليه فسأله العباس عن ذلك فلم يجبه هل هو فيهم أو في غيرهم فقال لهم: «على رسلكم معشر بني هاشم أنتم المظلومون وأنتم المقهورون».

فيقال لهم أخطأتم الغرض في معنى هذا المقال وضللتم عن المراد منه، وذلك أنّ العباس رحمه الله إنّما سأل النبي ﷺ عن كون الأمر فيهم بعده على الوجوب وتسليم الأُمة لهم وهل المعلوم عند الله عزّ وجلّ تمكينهم منه وعدم الحيلولة بينهم وبينه فتطمئن لذلك نفسه ويسكن إلى وصوله إلى غرضه وعدم المنازع وتمكينهم من الأمر أو يغلبون عليه ويحال بينهم وبينه فسأل النبي ﷺ أن يوصي بهم فى الإكرام والإعظام ولم يك في شك من الاستحقاق والاختصاص بالحكم.

ألا ترى إلى جواب النبي ﷺ بأنّكم المقهورون وأنتم المضطهدون، فجميع هذه الألفاظ جاءت بها الرواية ولولا أنّ سؤال العباس إنّما كان عن حصول المراد من التمكين من المستحق ونفوذ الأمر والنهي لم يكن لجواب النبي ﷺ بما ذكرناه معنى يعقل وكان جواباً عن غير السؤال ورسول الله ﷺ يجلّ عن صفات النقص كلها لانتظامه صفات الكمال.

ونظير ما ذكرناه قول الرجل لأبيه وهو يعلم أنّه وارثه دون الناس كافة: «أترى أن تركتك تكون لي بعد الوفاة أم تحصل لغيري، وهل ما أهّلتني له ينفرد لي أم يغلبني عليه إخوتي أو بنو عمي» فيقول له الوالد إذا لم يعلم الحال ما يغلب في ظنّه من ذلك أو يجيبه بالرجاء، وليس سؤال الولد لوالده أن يجيبه عن الاستحقاق. وأمثال هذا يكثر، وفى الجواب عنه كفاية وغنى عن الأمثال وبالله نستعين.

فصل

ومن كـــلام الشيخ أيـده الله في تقـــدم إيـمان أمير المؤمنين -عليه السّلام- ، قال الشيخ أحسن الله تـوفيقـــه: أجمعت الأُمـة على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- أول ذكر أجاب رسـول الله ﷺ ولم يختلف في ذلك أحـــد مـن أهل العلم إلاّ أنّ العثمانيــة طعنــت في إيمان أمير المؤمنين -عليه السّلام- لصغر سنّه في حـال الإجابة وقالـوا: إنّه لم يكن -عليه السّلام- في تلك الحال بالغاً فيقع إيمانه على وجه المعرفة، وإنّ إيمان أبي بكر حصل منه مع الكمال فكان على اليقين والمعرفة،والإقرار من جهة التقليد والتلقين غير مساو للإقرار بالمعلوم المعروف بالدلالة.

فلم يحصل خـلاف من القـوم في تقـدم الإقـرار من أمير المؤمنين -عليه السّلام- للجماعة والإجابة منه للرسول ﷺ وإنّما خالفوا فيما ذكرناه، وأنا أُبيّـن عن غلطهم فيما ذهبوا إليه من توهين إقرار أمير المؤمنين -عليه السّلام- وحملهم إياه على وجه التلقين دون المعرفـة واليقين بعد أن أذكر خـلافاً حـدث بعد الإجماع من بعض المتكلمين والناصبة من أصحاب الحديث.

وذلك أنّ هـاهنا طـائفـة تنسب إلى العثمانيـة وتزعم أنّ أبـا بكـر سبق أمير المؤمنين -عليه السّلام- إلى الإقرار وتعتل في ذلك بأحاديث مولدة ضعاف.

منهـا أنهم رووا عن أبي نضيرة [1] قال: أبطـأ علي والزبير عن بيعـة أبي بكر قال: فلقي أبـو بكر علياً فقال له: أبطأت عن بيعتي وأنـا أسلمت قبلك، ولقي الزبير فقال: أبطأت عن بيعتي وأنا أسلمت قبلك.

١ـ في بعض النسخ: أبو نضرة.

ومنها حديث أبي اُمامة عن عمر بن عنبسة [1] قال: أتيت رسول الله ﷺ أول ما بعث وهو بمكة وهــو حينئذ مستخف، فقلت: من أنت؟ قال: أنا نبي، قلت: وما النبي؟ قال: رسول الله، فقلت: الله أرسلك؟ قال: نعم، فقلت: بماذا أرسلك؟ قــال: بأن يعبـد الله عــزّ وجلّ ويكسر الأصنـام و يوصل الأرحـام، قلت: نعم مـا أرسلك به، فمن تبعك على هذا الأمر؟ قال: حر وعبد، يعني أبا بكر وبلالا. وكان عمر يقول: «لقد رأيتني وأنا رابع الإسلام» قال: فأسلمت ثم قلت: أنا اُبايعك يا رسول الله.

ومنهــا حديث الشعبي قــال: سألت ابن عباس عن أول من أسلم؟ قــال: أبو بكر، ثم قال: أما سمعت قول حسان:

إذا تـذكـرت شجــواً من أخي ثقـة	فـاذكــر أخـاك أبـا بكــر بما فعـلا
خير البريــة أتقـــاهـــا وأعـــدلها	بعــــد النبي وأوفـــاهــــا بما حملا
الثــاني التــالي المحمــود مشهـــده	وأول النـاس منهم صـدق الـرسـلا

ومنهــا حديث رووه عن منصــور عن مجاهـد قــال: أول من أظهر الإســلام سبعة: رسول الله ﷺ وأبو بكر وخباب وعمار وبلال وسمية وصهيب .

ومنها حديث رووه عن عمرو بن مرة قــال: ذكرت لإبراهيم النخعي حديثاً فأنكره وقال: أبو بكر أول من أسلم.

قال الشيخ أيده الله: فيقال لهم: أمّا الحديث الأول فإنّه رواه أبو نضيرة وهذا أبو نضيرة مشهور بعداوة أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ، وقد ضمنه ما ينقض أصلاً لهم في الإمامــة، ولو ثبت لكــان أرجح من تقـدم إسلام أبي بكـر وهو أنّ أمير المؤمنين

١ـ في بعض النسخ: عتبة. ولعل الصحيح: عمرو بن عبسة.

-عليه السّلام- والزبير أبطئا عن بيعة أبي بكر، وإذا ثبت أنّهما أبطئا عن بيعته وتأخرا، نقض ذلك قولهم إنّ الأُمة أجمعت عليه ولم يكن من أمير المؤمنين -عليه السّلام- كراهية لأمره.

وإذا ثبت أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد كان متأخراً عن بيعته على وجه الكراهة لها بدلالة ما رووه من قول أبي بكر له: «أبطأت عن بيعتي وأنا أسلمت قبلك» على وجه الحجة عليه في كونه أولى بالإمامة منه، ثبت بطلان إمامة أبي بكر لأنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- لا يجوز أن يكره الحق ولا أن يتأخر عن الهدى، وقد أجمعت الأُمة على أنّه -عليه السّلام- لم يوقع خطأً بعد الرسول ﷺ يعثر عليه طول مدة أبي بكر وعمر وعثمان، وإنّما ادّعت الخوارج الخطأ منه في آخر أيامه -عليه السّلام- بالتحكيم وذهبت عن وجه الحق في ذلك.

وإذا لم يجز من أمير المؤمنين -عليه السّلام- التأخر عن الهدى والكراهة للحق والجهل بموضع الأفضل، بطل هذا الحديث. وما زلنا نجتهد في إثبات الخلاف من أمير المؤمنين -عليه السّلام- على أبي بكر والتأخر عن بيعته والكراهة لأمره، والناصبة تحيد عن قبول ذلك وتدفعه أشد دفع حتى صاروا يسلمونه طوعاً واختياراً وينظمونه في احتجاجهم لفضل صاحبهم، فهكذا يفعل الله عزّ وجلّ بأهل الباطل يخيبهم ويسلبهم التوفيق حتى يدخلوا فيما يكرهون من حيث لا يشعرون.

على أنّ بازاء هذا الحديث عن أبي بكر حديثاً عنه ينقضه من طريق أوضح من طريق أبي نضيرة، وهو ما رواه علي بن مسلم الطوسي، عن زافر بن سليمان، عن الصلت بن بهرام، عن الشعبي قال: مرّ علي بن أبي طالب -عليه السّلام- ومعه أصحابه على أبي بكر فسلم ومضى، فقال أبو بكر: «من سره أن ينظر إلى أول الناس في الإسلام سبقاً وأقرب الناس من نبينا -عليه السّلام- رحماً وأعظمهم دالة عليه

وأفضلهم غناء عنه بنفسه فلينظر إلى علي بن أبي طالب » وهذا يبطل ما ادعوه على أبي بكر وأضافه أبو نضيرة إليه.

وأمّا حديث عمر بن عنبسة فإنّه من طريق أبي أُمامة ولا خلاف أنّ أبا أُمامة كان من المنحرفين عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- والمتجبرين عليه، وأنّه كان في حيز معاوية، ثم فيه عن عمرو وأنّه شهد لنفسه أنّه كان رابع الإسلام وشهادة المرء لنفسه غير مقبولة إلاّ أن يكون معصوماً أو يدل دليل على صدقه، وإذا لم تثبت شهادته لنفسه بطل الحديث بأسره.

مع أنّ الرواية قد اختلفت عن عمرو من طريق أبي أُمامة، فروى عنه في حديث آخر أنّه قال: أتيت النبي ﷺ بماء يقال له عكاظ فقلت له: يا رسول الله من بايعك على هذا الأمر؟ قال: من بين حر وعبد، فأُقيمت الصلاة فصليت خلفه أنا وأبو بكر وبلال وأنا يومئذ رابع الإسلام. فاختلف اللفظ والمعنى في هذين الحديثين والواسطة واحد، فتارة يذكر مكة وتارة يذكر عكاظاً، وتارة يذكر أنّه وجده مستخفياً بمكة وتارة يذكر أنّه كان ظاهراً يقيم الصلاة ويصلي بالناس معه، والحديث واحد من طريق واحد وهذا أدل دليل على فساده.

وأمّا حديث الشعبي فقد قابله الحديث عنه من طريق الصلت بن بهرام المتضمن لضبده، وفي ذلك إسقاطه، مع أنّه قد عزاه إلى ابن عباس والمشهور عن ابن عباس ضد ذلك وخلافه.

ألا ترى إلى ما رواه أبو صالح عن عكرمة عن ابن عباس وهذان أصدق على ابن عباس من الشعبي لأنّ أبا صالح معروف بعكرمة وعكرمة معروف بابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلّت الملائكة عليَّ وعلى علي بن أبي طالب سبع سنين» ، قالوا: ولم ذلك يا رسول الله؟ قال: «لم يكن معي من الرجال غيره» ،

ومن طريق عمر بن ميمون عن ابن عباس قال: «أول من أسلم من الناس بعد خديجة بنت خويلد علي بن أبي طالب».

وأمّا قول حسان فإنّه ليس بحجة من قبل أن حساناً كان شاعراً وقصد الدولة والسلطان وقد كان منه بعد رسول الله ﷺ انحراف شديد عن أمير المؤمنين -عليه السلام- وكان عثمانياً وحرض الناس على أمير المؤمنين -عليه السلام- وكان يدعو إلى نصرة معاوية وذلك مشهور عنه في نثره ونظمه، ألا ترى إلى قوله:

يا ليت شعري وليت الطير تخبرني ... ما كان بين علي وابن عفّانا

ضحوا بأشمط عنوان السجود به ... يقطع الليل تسبيحاً وقرآنا

ليسمعن وشيكاً في ديارهم ... الله أكبر يا ثارات عثمانا

فإن جعلت الناصبة شعر حسان حجة في تقديم إيمان أبي بكر، فلتجعله حجة في قتل أمير المؤمنين -عليه السلام- عثمان والقطع على أنّه أحض الناس بقتله وأنّ ثاراته يجب أن تطلب منه.

فإن قالوا: إن حساناً غلط في ذلك.

قلنا لهم: وكذلك غلط في قوله في أبي بكر.

وإن قالوا: لا يجوز غلطه في باب أبي بكر لأنّه شهد به بمحضر من الصحابة فلم يردوا عليه.

قيل لهم: ليس عدم إظهارهم الرد عليه دليلاً على رضاهم به لأنّ الجمهور كانوا شيعة أبي بكر وكان المخالفون له في تقية من الجهر بالنكير عليه في ذلك مخافة الفرقة والفتنة.

مع أنّ قول حسان بن ثابت محتمل لأن يكون أبو بكر من المتقدمين ف

الإسلام والأولين دون أن يكون أول الأولين، ولسنا ندفع أنّ أبا بكر ممن يعد فى المظهرين للإسلام أولا وإنّما ننكر أن يكون من أول الأولين، فلما احتمل قول حسان ما وصفناه لم ينكر المسلمون عليه ذلك.

مع أنّ حساناً أيضاً قد حرض على أمير المؤمنين -عليه السّلام- ظاهراً ودعا إلى مطالبته بثارات عثمان جهراً فلم ينكر عليه فى الحال منكر، فيجب أن يكون مصيباً في ذلك.

فإن قالوا: هذا شيء قاله في مكان دون مكان، فلما ظهر عنه أنكره جماعة من الصحابة.

قيل لهم: فإن قنعتم بذلك واقترحتم فى الدعوى فاقنعوا منا بمثله فيما اعتقدتموه من شعره في أبي بكر، وهذا ما لا فصل فيه.

على أنّ حساناً قد شهد في شعره بإمامة أمير المؤمنين نصاً وذكر ذلك بحضرة النبي ﷺ فجزاه خيراً في قوله:

يناديهم يوم الغدير نبيهم ... بخم وأسمع بالنبي مناديا

في أبيات سأذكرها في موضعها إن شاء الله، وشهد لأمير المؤمنين -عليه السّلام- أيضاً بسبق قريش إلى الإيمان حيث يقول:

جزى الله خيراً والجزاء بكفه ... أبا حسن عنا ومن كأبي حسن
سبقت قريشاً بالذي أنت أهله ... فصدرك مشروح وقلبك ممتحن

فشهد بتقديم إيمان أمير المؤمنين -عليه السّلام- الجماعة، وهذا مقابل لما تقدم ومسقط له، فإن زعموا أنّ هذا محتمل، قيل لهم: أمّا في تفضيله إياه على الكل

فليس بمحتمل، وأمّا في تقدم الإسلام فإنّ الظاهر منه يوجبه، وإن احتمل فكذلك ما ذكرتموه عنه أيضاً محتمل.

وأمّا روايتهم عن مجاهد فإنّها مقصورة على مذهبه ورأيه ومقاله، وبازاء مجاهد عالم من التابعين ينكرون عليه مقاله ويذهبون إلى خلافه في ذلك وأنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ أول الناس إيماناً، وهذا القدر كاف في إبطال قول مجاهد.

على أنّ الثابت عن مجاهد خلاف ما ادّعاه هؤلاء القوم وأضافوه إليه وضده ونقيضه، روى ذلك منهم من لا يتهم عليه سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واثره عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «السباق أربعة: سبق يوشع ابن نون إلى موسى بن عمران ـ عليه السّلام ـ وصاحب ياسين إلى عيسى بن مريم ـ عليه السّلام ـ وسبق علي بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ إلى رسول الله ﷺ» ونسي الناقل عن سفيان الآخر، وقد ذكر في حديث غير هذا أنّه مؤمن آل فرعون، وهذا يسقط تعلقهم بما ادّعوه على مجاهد.

وأمّا حديث عمرو بن مرة عن إبراهيم فهو أيضاً نظير قول مجاهد، وإنّما أخبر عمرو عن مذهب إبراهيم والغلط جائز على إبراهيم ومن فوقه، وبازاء إبراهيم من هو فوقه وأجل قدراً منه يدفع قوله ويكذبه في دعواه كأبي جعفر محمد ابن علي الباقر وأبي عبد الله الصادق ـ عليهم السّلام ـ، ومن غير أهل البيت قتادة والحسن وغيرهما ممن لا يحصى كثرة، وفي هذا أيضاً غنى عن غيره.

قال الشيخ أيده الله: فهذه جملة ما اعتمده القوم فيما ادّعوه من خلافنا في تقديم إيمان أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وتعلقوا به، وقد بينت عوارها وأوضحت عن حالها، وأنا ذاكر طرفاً من أسماء من روى أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ كان أسبق الخلق إلى رسول الله ﷺ وأولهم من الذكور إجابة له وإيماناً به.

فمن ذلك الرواية عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- نفسه من طريق سلمة بن كهيل عن حبة العرني، قال: سمعت علياً -عليه السّلام- يقول: «اللّهمّ لا أعرف عبداً لك عبدك من هذه الأُمة قبلي غير نبيها» يقول ذلك ثلاث مرات، ثم قال: «لقد صلّيت قبل أن يصلّي أحد سبعاً».

ومن طريق المنهال عن عباية الأسدي عن أمير المؤمنين -عليه السّلام-، قال: «لقد أسلمت قبل الناس بسبع سنين».

ومن طريق جابر عن عبد الله بن يحيى الحضرمي عن علي بن أبي طالب -عليه السّلام- قال: «صليت مع رسول الله ﷺ ثلاث سنين ولم يصلّ أحد غيري».

ومن طريق نوح بن قيس الطاحني عن سليمان بن أبي فاطمة، قال: حدثتني معاذة العدوية، قالت: سمعت علياً -عليه السّلام- يخطب على منبر البصرة فسمعته يقول: «أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر وأسلمت قبل أن يسلم».

ومن طريق عمرو بن مرة عن أبي البختري عن أمير المؤمنين -عليه السّلام-، قال: «صليت قبل الناس سبع سنين».

ومن طريق نوح بن دراج عن خالد الخفاف، قال: أدركت الناس وهم يقولون: وقع بين علي -عليه السّلام- وعثمان كلام، فقال عثمان: والله إنّ أبا بكر وعمر خير منك، فقال علي -عليه السّلام-: «كذبت والله لأنا خير منك ومنهما عبدت الله قبلهما وعبدت الله بعدهما».

ومن طريق الحرث الأعور قال: سمعت أمير المؤمنين -عليه السّلام- يقول: «اللّهمّ إنّي لا أعترف لعبد من عبادك عبدك قبلي» وقال -عليه السّلام- قبل ليلة الهرير بيوم وهو يحرّض الناس على أهل الشام: «أنا أول ذكر صلّى مع رسول الله ﷺ

ولقد رآني أضرب بـالسيف قدامـه وهو يقـول: لا سيف إلاّ ذو الفقار ولا فتى إلاّ علي، حياتك حياتي وموتك موتي» وقال -عليه السّلام- وقد بلغه أنّ قومـاً يطعنون عليه فى الإخبار عن رسول الله ﷺ بعد كلام خطب به -عليه السّلام-: «بلغني أنّكم تقولون أنّ علياً يكذب فعلى من أكذب أعلى الله فأنا أول من آمن به وعبده ووحده أم على رسول الله ﷺ فأنا أول من آمن به وصـدقه ونصره» وقال -عليه السّلام- لما بلغه افتخار معاوية عند أهل الشام، شعره المشهور الذي يقول فيه:

سبقتكـم إلى الإسـلام طـراً ... صغيراً مـا بلغت أوان حلمـي

وأنا أذكر الشعر بأسره في موضع غير هذا عند الحاجة إليه إن شاء الله تعالى.

ومن ذلك ما رواه أبو أيوب خالد بن زيد الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ من طريـق عبد الرحمان بن معمـر عن أبيه عن أبي أيـوب رضي الله عنه قـال: قال رسول الله ﷺ: «صلّت الملائكة عليّ وعلى علي بن أبي طـالب سبع سنين وذلك أنّه لم يصلّ معي رجل غيره».

ومن ذلك مـا رواه سلمان الفـارسي رضي الله تعالى عنـه من طـريق علثم[1] الكندي عن سلمان قـال: قال رسول الله ﷺ: «أوّلكم وروداً علي الحوض أوّلكـم إسلاماً علي بن أبي طالب».

ومن ذلك ما رواه أبـو ذر الغفاري رضي الله تعـالى عنه من طـريق محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي -عليه السّلام-: «أنت أول من آمن بي» في حديث طويل.

وروى أبو سخيلـة عن أبي ذر أيضاً قـال: سمعت رسول الله ﷺ وهو آخذ

١- في بعض النسخ: ميثم.

بيد علي -عليه السلام- يقول: «أنت أول من آمن بي وأول من يصافحني يوم القيامة» وقد رواه ابن أبي رافع عن أبيه أيضاً عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: أتيته أُودّعه فقال: «إنّها ستكون فتنة فعليك بالشيخ علي بن أبي طالب -عليه السلام- فإنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنت أول من آمن بي».

ومن ذلك ما رواه حذيفة بن اليمان رضي الله عنه من طريق قيس بن مسلم عن ربعي بن خراش قال: سألت حذيفة بن اليمان: ما تقول في علي بن أبي طالب؟ فقال: «ذاك أقدم الناس سلماً وأرجح الناس علماً».

ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه من طريق شريك بن عبد الله عن محمد بن عقيل عن جابر قال: بعث رسول الله ﷺ يوم الاثنين وأسلم علي -عليه السلام- يوم الثلاثاء.

ومن ذلك ما رواه زيد بن أرقم من طريق عمرو بن مرة عن أبي حمزة مولى الأنصار، قال: سمعت زيد بن أرقم يقول: أول من صلّى مع رسول الله ﷺ علي ابن أبي طالب.

ومن ذلك ما رواه زيد بن صوحان العبدي من طريق عبد الله بن هشام عن أبيه عن طريف بن عيسى الغنوي، أنّ زيد بن صوحان خطب في مسجد الكوفة فقال: «سيروا إلى أمير المؤمنين وسيد المسلمين وأول المؤمنين إيماناً».

ومن ذلك ما روته أُم سلمة زوج النبي ﷺ من طريق مساور الحميري عن أُمه قالت: قالت أُم سلمة: «والله لقد أسلم علي بن أبي طالب أول الناس وما كان كافراً» في حديث طويل.

ومن ذلك ما رواه عبد الله بن عباس بن عبد المطلب من طريق أبي صالح

عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «صلّت الملائكة عليَّ وعلى علي بن أبي طالب سبع سنين»، قالوا: ولم ذاك يا رسول الله؟ قال: «لم يكن معي من الرجال غيره».

ومن طريق عمرو بن ميمون عنه ما تقدم ذكره وروى مجاهد عنه أيضاً مثل ذلك، وقد سلف لنا فيما مضى.

ومن ذلك ما رواه قثم بن العباس بن عبد المطلب من طريق قيس بن أبي حازم عن أبي إسحاق، قال: دخلت على قثم بن العباس فسألته عن علي بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ فقال: «كان أولنا برسول الله ﷺ لحوقاً وأشدنا به لصوقا».

ومن ذلك ما رواه مالك الأشتر رضي الله تعالى عنه من طريق الفضل بن أدهم المزني قال: سمعت مالك الأشتر بن الحرث يقول في خطبة خطبها بصفين: «معنا ابن عم رسول الله ﷺ وسيف من سيوف الله علي بن أبي طالب صلّى مع رسول الله ﷺ صغيراً ولم يسبقه بالصلاة ذكر وجاهد حتى صار شيخاً كبيراً».

ومن ذلك ما رواه سعيد بن قيس من طريق مالك بن قدامة الأرحبي أنّ سعيد بن قيس خطب الناس بصفين فقال: «معنا ابن عم نبينا ﷺ صدق وصلّى صغيراً وجاهد مع نبيكم كبيراً».

ومن ذلك ما رواه عمروبن الحمق الخزاعي من طريق عبد الله بن شريك العامري، قال: قام عمرو بن الحمق بصفين فقال: «يا أمير المؤمنين أنت ابن عم نبينا وأول المؤمنين إيمانا بالله عزّ وجلّ».

ومن ذلك ما رواه هاشم بن عتبة [1] بن أبي وقاص من طريق جندب بن

---

١ ـ في بعض النسخ: هشام بن عيينة.

عبد الله الأزدي، قال: قال هاشم بن عتبة بن أبي وقاص يوم صفين:نجاهد في طاعة الله مع ابن عم رسول الله ﷺوأول من آمن بالله وأفقه الناس في دين الله.

ومن ذلك ما رواه محمد بن كعب من طريق عمر مولى عفرة عن محمد بن كعب: قال: « أول من أسلم علي بن أبي طالب وأول من أظهر الإسلام أبو بكر».

ومن ذلك ما رواه مالك بن الحويرث من طريق مالك بن الحسن بن مالك، قال: أخبرني أبي عن جدي مالك بن الحويرث، قال: «أول من أسلم من الرجال علي بن أبي طالب».

ومن ذلك ما رواه أبو مخلد من طريق أبي عوانة عن عمران عن أبي مخلد، قال: «أول من أسلم وصلّى علي بن أبي طالب».

ومن ذلك ما رواه أبو بكر عتيق بن أبي قحافة، وعمر بن الخطاب، وأنس ابن مالك، وعمرو بن العاص، وأبو موسى الأشعري.

والذي رواه أبو بكر، من طريق زافر بن سليمان عن الصلت بن بهرام عن الشعبي، قال: «مر علي بن أبي طالب على أبي بكر ومعه أصحابه فسلم عليه ومضى، فقال أبو بكر: من سره أن ينظر إلى أول الناس فى الإسلام سبقاً وأقرب الناس برسول الله ﷺ قرابة فلينظر إلى علي بن أبي طالب» فى الحديث، وقد قدمناه فيما مضى.

وأمّا عمر فإنّ أبا حازم مولى ابن عباس قال: سمعت عبد الله بن عباس يقول: قال عمر بن الخطاب: كفوا عن علي بن أبي طالب فإنّي سمعت من رسول الله ﷺفيه خصالا، قال: «إنّك أول المؤمنين بعدي إيماناً» وساق الحديث.

وأمّا عمرو بن العاص فإنّ تميم بن جذيم الناجي قال: إنّا لمع أمير المؤمنين

ـعليه السّلامـ بصفين إذ خرج إليه عمرو بن العاص فأراد أن يكلمه. فقال عمرو: تكلم فإنّك أول من أسلم واهتدى ووحّد وصلّى.

ومن ذلك ما رواه أبو موسى الأشعري من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه سلمة عن أبي جعفر عن ابن عباس قال: قال أبو موسى الأشعري: «علي أول من أسلم».

ومن ذلك ما رواه أنس بن مالك من طريق عباد بن عبد الصمد، قال: سمعت أنس بن مالك يقول: قال رسول الله ﷺ: «لقد صلّت الملائكة عليَّ وعلى علي بن أبي طالب سبع سنين، وذلك أنّه لم ترفع إلى السماء شهادة أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً رسول الله إلاّ منّي ومن علي صلوات الله عليه».

ومن ذلك ما روي عن الحسن بن أبي الحسن البصري من طريق قتادة بن دعامة السدوسي، قال: سمعت الحسن يقول: «إنّ علياً ـعليه السّلامـ صلّى مع النبي ﷺ أول الناس، فقال رسول الله ﷺ صلّت الملائكة عليّ وعلى علي سبع سنين».

ومن ذلك ما روي عن قتادة من طريق سعيد بن أبي عروبة قال: سمعت قتادة يقول: «أول من صلّى من الرجال علي بن أبي طالب».

ومن ذلك ما روي عن ابن إسحاق من طريق يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق، قال: «كان أول ذكر آمن وصدق علي بن أبي طالب وهو ابن عشر سنين ثم أسلم بعده زيد بن حارثة».

ومن ذلك ما روي عن الحسن بن زيد من طريق إسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس قال: أخبرني أبي عن الحسن بن زيد أنّ علياً ـعليه السّلامـ كان أول ذكر أسلم.

وأمّا الـرواية عن آل أبي طالب في ذلك فإنّها أكثـر من أن تحصى، وقد أجمع بنو هاشم وخاصة آل علي -عليه السّلام- لا تنازع بينهم على أنّ أول من أجـاب رسول الله ﷺ من الذكور علي بن أبي طالب -عليه السّلام-، ونحن أغنياء بشهرة ذلك عن ذكر طرقه ووجوهه.

وأمّا الأشعار التي تؤثر عـن الصحابة في الشهادة له -عليه السّلام- بتقدم الإيمان وأنّه أسبق الناس إليه فقد وردت عن جماعة منهم وظهرت عنهم على وجه يوجب العلم ويزيل الارتياب ولم يختلف فيها من أهل العلم والنقل والآثار اثنان.

فمن ذلك قول خزيمة بن ثابت ذي الشهادتين رحمه الله:

إذا نحن بـــايعنا عليّاً فحسبنـــا ... أبـــو حسن ممـــا نخـــاف من الفتن

وجـدنـاه أولى الناس بـالنـاس إنّـه ... أطب قـريش بـالكتـاب وبـالسنن

وإن قـــريشـــاً لا تشق غبـــاره ... إذا ما جرى يومـاً على الضمر البدن

ففيــه الــذي فيهم من الخير كلــه ... ومـا فيهم مثل الذي فيـه من حسن

وصي رســـول الله من دون أهلـــه ... وفـارسه قـد كـان في سالف الـزمن

وأول من صلّـــى مـن النـاس كلهم ... ســوى خيرة النســوان والله ذو المنن

وصـاحب كبش القوم في كل وقعـة ... يكون لها نفس الشجاع لـدى الذقن

فـذاك الذي تثنى الخنـاصر باسمـه ... إمـــامهـم حتى أغيـب فى الكفن

ومنه قول حسان بن ثابت، وقد قدمنا هذين البيتين فيما سلف:

جـــزى الله خيراً والجزاء بكفـــه ... أبـــا حســن عنـــا ومن كـأبي حسن

سبقت قـريشـاً بـالـذي أنت أهلـه ... فصـــدرك مشروح وقلبـك ممتحن

ومنه قول كعب بن زهير:

صهـــر النبي وخير النـــاس كلهم ... وكل من رامــه بــالفخـر مفخــور
صلّـــى الصــلاة مع الأُمي أولهم ... قبل العبــاد ورب النـاس مكفــور

ومنه قـول ربيعة بن الحرث بـن عبد المطلب حيث يقـول عند بيعـة الناس لأبي بكر:

مــا كنت أحسـب أنّ الأمــر منتقل ... عن هـاشم ثـم منهـا عن أبي حسن
أليس أول مــن صلّـــــى لقبلتهم ... وأعلم النـــاس بـــالآثــار والسنن
وآخـر النـــاس عهـداً بـالنبي ومن ... جبريل عـون لــه فى الغسل والكفن
من فيـــه مـــا فيهم لا تمترون بـــه ... وليس فى القـوم مــا فيـه من الحسن
مــاذا الــذي ردكم عنــه فنعلمــه ... هـــــا إنّ بيعتكـم من أول الفتـن

وفي هذا الشعـر قطع من قائله على إبطال إمـامة أبي بكر وإثبات الإمـامة لأمير المؤمنين -عليه السّلام-.

ومنـه قـول الفضل بن أبي لهب فيها رد بـه على الوليـد بن عقبـة من مـديحه لعثمان ومرثيته لـه وتحريضه على أمير المؤمنين -عليه السّلام- في قصيدتـه التي يقول في أولها:

ألا إنّ خير النـــاس بعـــد ثــلاثــة ... قتيل التجيبى الـذي جـاء من مصر

فقال الفضل رحمه الله:

ألا إنّ خير النـــاس بعــد محمـــد ... مهيمنـه التـاليـه فى العـرف والنكـر
وخيرتـــه في خيبر ورســـولـــه ... بنبـذ عهــود الشرك فـوق أبي بكــر

وأول من صلّـــى وصنـــو نبيـــه | وأول من أردى الغـــواة لـدى بـــدر
فـــذاك علي الخير من ذا يفـــوقـــه | أبـــو حسن حلف القـرابة والصهـــر

وفي هـــــذا الشعـــــر دليـل على تقـــــدم إيمان أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ، وعلى أنّه كان الأمير في سنـة تسع على الجماعة، وكان في جملـة رعيته أبو بكر على خـلاف ما ادّعته الناصبـة من قولهم أنّ أبا بكر كـان الأمير على الجماعة، وأنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ كان تابعاً له.

ومنه قـول مالك بن عبـادة الغافقي حليف حمزة بن عبـد المطلب رضي الله عنه:

رأيت عليـــاً لا يلبث قـــرنـــه | إذا مـــا دعـــاه حـــاسراً أو مسربـــلا
فهـــذا وفى الإســـلام أول مسلم | وأول من صلّـــى وصـــام وهلـــلا

ومنه قول عبد الله بن أبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب:

وكـــان ولي الأمـــر بعـــد محمـــد | علي وفي كل المواطـن صـــاحبـــه
وصي رســـول الله حقـــاً وجـــاره | وأول من صلى ومـن لان جـــانبـــه

وفي هذا الشعر أيضاً دليل على اعتقاد هذا الرجل في أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ أنّه كان الخليفة لرسول الله ﷺ بلا فصل.

ومنه قول النجاشي بن الحرث بن كعب:

فقـــل للمضلـــل مـــن وائل | ومن جعل الغـث يـــومـــاً سمينـــا
جعلت ابـن هنـــد وأشيـــاعـــه | نظير علي أمـــا تستحـــونـــا
إلى أول النـــاس بعـــد الـــرســـول | أجـــاب النبـي من العـــالمينـــا

ومنه قول جرير بن عبد الله البجلي:

فصلّى الإله على أحمد ... رسول المليك تمام النعم

وصلّى على الطهر من بعده ... خليفتنا القائم المدعم

عليّاً عنيت وصي النبي ... يجالد عنه غواة الأمم

له الفضل والسبق والمكرما ... ت وبيت النبوة لا المهتضم

وفي هذا الشعر أيضاً تصريح من قائله بإمامة أمير المؤمنين - عليه السّلام - بعد الرسول وأنّه كان الخليفة له دون من تقدم.

ومنه قول عبد الله بن حكيم التميمي حيث يقول:

دعانا الزبير إلى بيعة ... وطلحة من بعد ما أثقلا

فقلنا صفقنا بأيماننا ... فإن شئتما فخذا الأشملا

نكثتم عليّاً على بيعة ... وإسلامه فيكم أولا

ومنه قول عبد الرحمان بن حنبل حليف بني جمح:

لعمري لئن بايعتم ذا حفيظة ... على الدين معروف العفاف موفقا

عفيفاً على الفحشاء أبيض ماجداً ... صدوقاً وللجبار قدما مصدقا

أبا حسن فارضوا به وتبايعوا ... فليس كمن فيه لذي العيب منطقا

علي وصي المصطفى ووزيره ... وأول من صلّى لذي العرش واتّقى

ومنه قول أبي الأسود الدؤلي:

وإن عليا لكم مفخر ... يشبه بالأسد الأسود

أما إنّه ثاني العابدين ... بمكة والله لم يعبد

ومنه قول زفر بن زيد بن حذيفة الأسدي:

فحوطوا علياً واحفظوه فإنّه وصي وفى الإسلام أول أول

ومنه قول قيس بن سعد بن عبادة بصفين:

هذا علي وابن عم المصطفى أول من أجابه ممن دعا
هذا الإمام لا نبالي من غوى

ومنه قول هاشم بن عتبة بن أبي وقاص بصفين:

أشلهم بذي الكعوب شلا مع ابن عم أحمد يجلى
أول من صدقه وصلّى

فصل

قال الشيخ أيده الله: فأمّا قول الناصبة إنّ إيمان أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ لم يقع على وجه المعرفة وإنّما كان على وجه التقليد وبحفظ التلقين ومن كان بهذه المنزلة لم يستحق صاحبه المدحة ولم يجب له به الثواب، وادّعاؤهم أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ كان في تلك الحال ابن سبع سنين ومن كانت هذه سنّه لم يكن كامل العقل ولا مكلفاً، فإنّه يقال لهم: إنّكم قد جهلتم في ادّعائكم أنّه كان في وقت مبعث النبي ﷺ ابن سبع سنين وقلتم قولاً لا برهان عليه يخالف المشهور ويضاد المعروف.

وذلك أنّ جمهور الـروايات جـاءت بأنه -عليه السّلام- قبض ولـه خمس وستون سنة، وجـاء في بعضها أنّ سنّه كانت عنـد وفاته ثـلاثاً وستين سنة، فأمّا مـا سوى هاتين الـروايتين فشاذ مطـروح لا يعرف في صحيح النقل ولا يقبلـه أحد من أهل الرواية والعقـل، وقد علمنا أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- صحب رسول الله ﷺ ثلاثاً وعشرين سنة منها ثلاث عشرة قبل الهجرة وعشر بعدها وعاش بعده ثلاثين سنة، وكانت وفاته في سنـة أربعين من الهجرة، فإذا حكمنا في سنّه على خمس وستين بما تواترت به الأخبار، كانت سنّه عند مبعث النبي ﷺ اثنتى عشرة سنة وإن حكمنا على ثـلاث وستين كـانت سنّـه عنــد المبعث عشر سنين، فكيف يخرج من هـذا الحساب أن يكون سنّه عند المبعث سبع سنين؟

اللّهم إلاّ أن يقول قائل إنّ سنّه كانت عند وفاته ستين سنة فيصح له ذلك إلاّ أنّه يكـون دافعاً للمتواترمن الأخبـار منكراً للمشهـور من الآثـار معتمداً على الشاذ من الـروايات، ومن صار إلى ذلك كان الأولى بمنـاظرته البيان لـه عن وجه الكلام فى الأخبار والتوقيف على طريق الفاسد من الصحيح فيها دون المجازفة فى المقالة.

وكيف يمكن عاقل سمع الأخبـار أو نظر في شيء من الآثـار أن يدعي أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- توفّـي وله ستون سنة، مع قوله -عليه السّلام- الشايع عنه الذايع فى الخاص والعام عنـدما بلغه من إرجـاف أعدائه فى التـدبير والرأي: «بلغني أن قوماً يقولون أنّ علي بن أبي طالب شجاع لكن لا بصيرة له بالحرب لله أبوهم وهل فيهم أحد أبصر بها مني لقـد قمت فيها وما بلغت العشرين وها أنـا ذا قد ذرفت على الستين ولكن لا رأي لمن لا يطاع» فخبر -عليه السّلام- بأنّه قد ذرف على الستين في وقت عاش بعده دهراً طويلاً وذلك في أيام صفين.

وهذا يكذب قـول من زعم أنّه صلوات الله عليه توفّـي ولـه ستون سنة، مع أنّ الروايات قد جـاءت مستفيضة ظاهرة بأنّ سنّه كانت عنـد وفاته بضعاً وستين سنة، وفي مجيئها بذلك على الانتشار دليل على بطلان مقال من أنكر ذلك.

فممّن روى ما ذكـرناه علي بن عمرو بن أبي سبرة عن عبـد الله بن محمد بن عقيل قـال: سمعت محمد بـن الحنفية يقـول في سنـة الجحاف حين دخلت سنـة إحدى وثمانين: هذه لي خمس وستون سنة وقد جاوزت سن أبي ، قلت: وكم كانت سنّه يوم قتل؟ قال: ثلاثاً وستين سنة.

ومنهم أبو القاسـم نعيم قال: حدثنا شريك عن أبي إسحـاق، قال: توفّـي علي صلـوات الله عليه وهـو ابن ثلاث وستين سنـة. ومنهم يحيى ابن أبي كثير عن سلمـة، قال: سمعت أبـا سعيـد الخدري يقول، وقـد سئل عن سن أمير المؤمنين صلوات الله عليه يوم قبض قال: كـان قد نيف على الستين، ومنهم ابن عائشة من طريق أحمد بن زكـريا، قال: سمعته يقـول بعث رسول الله ﷺ وعلي ـ عليه السّلام ـ ابن عشر سنين وقتل علي وله ثلاث وستون سنة، ومنهم الوليد بن هشام الفحدمي من طـريق أبي عبد الله الكـواسحي، قال: أخبرنـا الـوليد بأسـانيـد مختلفة: أنّ علياً ـ عليه السّلام ـ قتل بالكـوفة يوم الجمعـة لتسع عشرة ليلة خلت من شهر رمضـان سنة أربعين وهو ابن خمس وستين سنة.

فأمّـا من روى أنّ سنّه كـانت عند البعثـة أكثر من عشر سنين فغير واحـد منهم عبـد الله بن مسعود من طـريق عثمان بن المغيرة عن وهب عنه قـال: إنّ أول شيء علمته من أمـر رسول الله ﷺ أنّنا قدمنا مكة فأرشـدونا إلى العباس بن عبد المطلب فـانتهينا إليه وهـو جالس إلى زمـزم، فبينا نحن جلـوس إذ أقبل رجل من باب الصفـا عليه ثوبـان أبيضان على يمينه غـلام مراهق أو محتلم تتبعه امـرأة قد

سترت محاسنها حتى قصدوا الحجر فاستلمه والغلام والمرأة معـه، ثم طاف بالبيت سبعاً والغـلام والمرأة يطوفان معه، ثم استقبل الكعبـة وقام فرفع يديـه و كبر وقام الغلام على يمينـه وكبر وقامت المرأة خلفهما فـرفعت يديها وكبرت فأطـال الرجل القنوت، ثم ركع فـركع الغلام والمرأة معه، ثم رفع رأسه فأطـال القنوت ثم سجد وهما يصنعان ما يصنع.

فلما رأينا شيئاً ننكره ولا نعرفه بمكـة أقبلنا على العباس فقلنا: يا أبا الفضل إنّ هذا الدين ما كنّـا نعرفه فقال: أجل والله ما تعرفون هذا. قلنـا: ما تعرفه؟ قال: هذا ابن أخي محمـد بن عبد الله وهـذا علي بن أبي طالب وهـذه المرأة خديجة بنت خويلد والله ما على وجه الأرض أحد يعبد الله بهذا الدين إلاّ هؤلاء الثلاثة.

وروى قتـادة عن الحسن وغيره قـال: كـان أول من آمن علي بن أبي طـالب وهو ابن خمس عشرة سنة أو ستّ عشرة.

وروى شداد بن أوس قال: سألت خباب بن الأرت عن إسلام علي: فقال: أسلم وهو ابن خمس عشرة سنـة ولقد رأيتـه يصلّـي مع النبي ﷺ وهو يومئذ بالغ مستحكم البلوغ، وروى علي بن زيد عن أبي نضرة قـال: أسلم علي وهو ابن أربع عشرة سنة وكان له يومئذ ذؤابة يختلف إلى الكتّاب.

وقد روى عبد الله بن زياد عن محمد بن علي قال: أول من آمن بالله علي وهو ابن إحـدى عشرة سنـة. وروى الحسن بن زيـد قـال: أول من أسلم علي بن أبي طالب وهو ابن خمس عشرة سنة، وقد قال عبد الله بن أبي سفيان بن عبد المطلب:

وصلّى علي مخلصاً بصلاته ... لخمس وعشر من سنين كوامل

وخلى أُناساً بعده يتبعونه ... له عمل أفضل به صنع عامل

وروى سلمة بن كهيل عن أبيه عن حية بن جوين قال: أسلم علي وكان له ذؤابة يختلف إلى الكتّاب.

على أنّا لو سلّمنا لخصومنا ما ادّعوه من أنّه -عليه السّلام- كان له عند المبعث سبع سنين، لم يدل ذلك على صحة ما ذهبوا إليه من أنّ إيمانه كان على وجه التلقين دون المعرفة واليقين وذلك أنّ صغر السن لا ينافي كمال العقل، وليس دليل وجوب التكليف بلوغ الحلم فيراعى ذلك، هذا باتفاق أهل النظر والعقول وإنّما يراعى بلوغ الحلم فى الأحكام الشرعية دون العقلية.

وقد قال الله سبحانه في قصة يحيى -عليه السّلام-: **﴿وآتيناه الحكم صبيا﴾** [١] وقال في قصة عيسى -عليه السّلام-: **﴿فأشارت إليه قالوا كيف نكلّم من كان فى المهد صبيّا قال إنّي عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيّا * وجعلني مباركا أين ما كنت وأوصاني بالصلٰوة والزكٰوة ما دمت حيّا﴾** [٢] فلم ينف صغر هذين النبيين -عليهما السّلام- كمال عقلهما والحكمة التي آتاهما الله تعالى، ولو كانت العقول تحيل ذلك لأحالته في كل أحد وعلى كل حال.

وقد أجمع أهل التفسير إلاّ من شذ منهم في قوله تعالى: **﴿وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قدّ من قبل فصدقت وهو من الكاذبين * وإن كان قميصه قدّ من دبر فكذبت وهو من الصادقين﴾** [٣] أنّه كان طفلا صغيراً فى المهد أنطقه الله تعالى حتى برّأ يوسف -عليه السّلام- من الفحشاء وأزال عنه التهمة.

والناصبة إذا سمعت هذا الاحتجاج قالت: إنّ هذا الذي ذكرتموه فيمن

١- مريم/ ١٢.

٢- مريم/ ٢٩-٣١.

٣- يوسف/ ٢٦-٢٧.

عددتموه كـان معجزاً بخرقه العـادة ودلالة لنبي من أنبياء الله عزّ وجلّ، فلـو كان أمير المؤمنين -عليه السّلام- مشـاركاً لمن وصفتمـوه في خـرق العـادة لكان معجـزاً لـه -عليه السّلام- أو للنبي ﷺ، وليس يجوز أن يكون المعجز لـه، ولو كان للنبي ﷺ لجعله في معجـزاته واحتج بـه في جملة بينـاته ولجعلـه المسلمون من آيـاته، فلما لم يجعلـه رسول الله ﷺ لنفسه علماً ولا عده المسلمون في معجزاتـه علمنا أنّه لم يجز فيه الأمر على ما ذكرتموه.

فيقـال لهم: ليس كل ماخرق الله بـه العـادة وجب أن يكون علماً ولا لـزم أن يكون معجـزاً ولا شاع علمه فى العـام ولاعرف من جهة الاضطـرار، وإنّما المعجز العلم هـو خـرق العـادة عنـد دعـوة داع أو بـراءة مقـذوف وتجري بـراءتـه مجرى التصديق له في مقالـه بل هي تصديق فى المعنى وإن لم يكن تصديقاً بنفس اللفظ والقول.

وكلام عيسى -عليه السّلام- إنّما كان معجزاً لتصديقه له في قوله : ﴿إنّي عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا﴾ مع كونه خرقا للعادة وشاهداً لبراءة أُمه من الفاحشة ولصدقهـا فيما ادّعته من الطهـارة وكانت حكمـة يحيى -عليه السّلام- في حال صغـره تصديقاً له في دعوته فى الحال ولدعوة أبيه زكريا -عليه السّلام- فصارت مع كونها خرقاً للعـادة دليلاً ومعجـزاً. وكـلام الطفل في براءة يـوسف -عليه السّلام- إنّما كان معجـزاً بخـرق العادة لشهـادته ليـوسف -عليه السّلام- بـالصدق في بـراءة سـاحته ويـوسف -عليه السّلام- نبي مرسل.

فثبت أنّ الأمـر على مـا ذكـرنـاه، ولم يك كمال عقل أمير المؤمنين -عليه السّلام- شاهداً في شيء مما ادّعاه ولا استشهد هو -عليه السّلام- به فيكون مع كونه خرقاً للعادة معجزاً، ولـو استشهد -عليه السّلام- بـه أو شهـد على حـد مـا شهـد الطفل ليـوسف -عليه السّلام- وكلام عيسى -عليه السّلام- له ولأُمـه وكلام يحيى -عليه السّلام- لأبيه بما يكـون فى

المستقبل والحال، لكان لخصومنا وجه فى المطالبة بذكر ذلك فى المعجزات ولكن لا وجه له على ما بيناه.

على أنّ كمال عقل أمير المؤمنين -عليه السّلام- لم يكن ظاهراً للحواس ولا معلوماً بالاضطرار فيجري مجرى كلام المسيح -عليه السّلام- وحكمة يحيى -عليه السّلام- وكلام شاهد يوسف -عليه السّلام-، فيمكن الاعتماد عليه فى المعجزات وإنّما كان طريق العلم به قول رسول الله ﷺ أو الاستدلال الشاق بالنظر الثاقب والسبر بحاله -عليه السّلام- على مرور الأوقات لسماع كلامه والتأمل لاستدلالاته والنظر إلى ما يؤدي إلى معرفته وفطنته.

ثم لا يحصل ذلك إلاّ لخاص من الناس، ومن عرف وجه الاستنباطات،وما جرى هذا المجرى فارق حكمه حكم ما سلف للأنبياء من المعجزات وما كان لنبينا ﷺ من الأعلام، إذ تلك بظواهرها تقدح فى القلوب أسباب اليقين ويشترك الجميع في علم الحال الظاهرة منها المنبئة عن خرق العادات، دون أن تكون مقصورة على ما ذكرناه من البحث الطويل والاستبراء للأحوال على مرور الأوقات والرجوع فيه إلى نفس قول الرسول ﷺ الذي يحتاج فى العلم به إلى النظر في معجز غيره والاعتماد على ما سواه من البينات، فلا ينكر أن يكون الرسول ﷺ إنّما عدل عن ذكر ذلك واحتجاجه به في جملة آياته لما وصفناه.

وشىء آخر وهو أنه لا ينكر أن يكون الله عزّ وجلّ علم من مصلحة خلقه الكف من الرسول ﷺ عن الاحتجاج بذلك والدعاء إلى النظر فيه وأنّ اعتماده على ما ظاهره خرق العادة أولى في مصلحة الدين.

وشىء آخر وهو أن رسول الله ﷺ وإن لم يحتج به على التفصيل واليقين فقد فعل ما يقوم مقام الاحتجاج به على البصيرة واليقين، فابتدأ علياً -عليه السّلام- بالدعوة

قبل الذكـور كلهم ممن ظاهره البلوغ وافتتح بـدعوته أداء رسالتـه واعتمد عليه في إيداعه سره وأودعه ما كان خائفا من ظهوره عنه.

فدل باختصاصه بذلـك على ما يقوم مقام قوله -عليه السّلام- إنّه معجز له وإن بلـوغ عقله علم على صـدقـه، ثم جعل ذلك من مفـاخره وجليـل مناقبـه وعظيم فضائله ونوه بذكره وشهره بين أصحـابه واحتج له به في اختصاصه، وكذلك فعل أمير المؤمنين -عليه السّلام- في ادّعائه لـه فاحتج بـه على خصومه وتمدح بـه بين أوليائه وأعدائه وفخر بـه على جميع أهل زمانه، وذلك هو معنى النطق بالشهـادة بالمعجز له بل هـو الحجة في كونه نائبـاً في القول بما خصه الله تعالى منـه ونفس الاحتجاج بعلمه ودليل الله وبرهانه، وهذا يسقط ما اعتمدوه.

ومـا يدل على أنّ أمير المؤمنين صلـوات الله عليه كـان عند بعثـة النبي ﷺ بالغـاً مكلفاً وأنّ إيمانه بـه كان بالمعرفـة والاستدلال وأنّه وقع على أفضل الـوجوه وآكدها في استحقاق عظيم الثواب ، أنّ رسول الله ﷺ مدحه به وجعله من فضائله وذكـره في مناقبـه ولم يك بـالذي يفضل بما ليس بفضـل ويجعل في المناقب مـا لا يدخل في جملتها ويمدح على ما لا يستحق عليه الثواب.

فلما مدح رسـول الله ﷺ أمير المؤمنين -عليه السّلام- بتقدم الإيمان فيما ذكـرناه آنفاً من قوله ﷺ لفاطمة -عليها السّلام-: «أما ترضين أنّي زوجتك أقدمهم سلماً» وقوله ﷺ في روايـة سلمان رضي الله عنـه: «أول هذه الأُمـة وروداً على نبيهـا الحوض أولها إسلاماً علي بن أبي طالـب» وقوله ﷺ: «لقد صلّت الملائكـة عليّ وعلى علي سبع سنين وذلك أنّه لم يكن أحد من الرجال يصلي غيري وغيره »، وإذا كان الأمـر على ماوصفناه،فقـد ثبت أنّ إيمانه -عليه السّلام- وقع بالمعرفة واليقين دون التقليد والتلقين، لاسيماوقدسماه رسول الله ﷺ إيماناً وإسلاماً. وما يقع من الصبيان على وجه التلقين

لا يسمى على الإطلاق الديني إيماناً وإسلاماً.

ويـدل على ذلك أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد تمدح به وجعلـه من مفاخره واحتج به على اعـدائه وكرره في غير مقام من مقـاماتـه حيث يقول: «اللّهمّ إنّي لا أعرف عبداً لك من هذه الأُمة عبدك قبلي»، وقوله -عليه السّلام-: «أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكـر وأسلمت قبل أن يسلم» وقوله -عليه السّلام- لعثمان: «أنا خير منك ومنهما عبدت الله قبلهما وعبدت الله بعـدهما» وقوله -عليه السّلام-: «أنا أول ذكر صلّـى» وقـوله -عليه السّلام-: «على من أكـذب أعلى الله وأنـا أول من آمن بـه وعبده».

فلـو كان إيمانـه على ما ذهبت إليـه الناصبـة من جهة التلقين ولم يكن لـه معرفـة ولا علم بالتوحيد لما جـاز منه -عليه السّلام- أن يتمـدح بذلك، ولا أن يسميـه عبادة، ولا أن يفتخر به على القوم، ولا أن يجعله تفضيلاً له على أبي بكر وعمر، ولو أنّه فعل من ذلك مـا لا يجوز، لرده عليه مخالفـوه واعترضه فيه مضادوه وحـاجه في بطلانـه مخاصموه، وفي عدول القـوم عن الاعتراض عليه وتسليم الجماعـة له ذلك دليل على ما ذكرناه وبرهان على فساد قول الناصبة الذي حكيناه.

وليس يمكن أن يدفع مـا رويناه في هذا الباب من الأخبـار لشهرتها وإجماع الفريقين من الناصبة والشيعة على روايتها، ومن تعرض للطعن فيها مع ما شرحناه لم يمكنـه الاعتماد على تصحيح خبر وقع في تأويلـه الاختـلاف، وفي ذلك إبطـال جمهور الأخبار وإفساد عامة الآثار.

وهب أنّ من لا يعرف الحديث ولا خالط حملة العلم يقدم على إنكار بعض ما رويـنـاه أو يعانـد فيه بعض العارفين بـه ويغتنم الفرصة بكـونه خـاصاً في أهل العلم، كيف يمكن دفع شعر أمير المؤمنين -عليه السّلام- في ذلك وقد شاع من شهرته على حد يرتفع فيـه الخلاف وانتشر حتى صار مذكوراً مسموعاً من العـامة فضلاً

عن الخواص في قوله -عليه السّلام-:

محمد النبي أخي وصنوي	وحمزة سيد الشهداء عمي
وجعفر الذي أضحى وأمسى	يطير مع الملائكة ابن أُمي
وبنت محمد سكني وعرسي	منوط لحمها بدمي ولحمي
وسبطا أحمد ولداي منها	فأيكم له سهم كسهمي
سبقتكم إلى الإسلام طراً	على ما كان من فهمي وعلمي
وأوجب لي الولاء معا عليكم	رسول الله يوم غدير خم
فويل ثم ويل ثم ويل	لمن يلقى الإله غداً بظلمي

وفي هذا الشعر كفاية في البيان عن تقدم إيمانه -عليه السّلام- وأنّه وقع مع المعرفة بالحجة والبيان، وفيه أيضاً أنّه كان الإمام بعد الرسول ﷺ بدليل المقال الظاهر في يوم الغدير الموجب للاستخلاف.

ومما يؤيد ما ذكرناه ما رواه عبد الله بن الأسود الكندي عن محمد بن عبد الله ابن أبي رافع عن أبيه عن جده أنّ رسول الله ﷺ صلّى يوم الاثنين وصلّت خديجة رضوان الله عليها معه ودعا علياً -عليه السّلام- إلى الصلاة معه يوم الثلاثاء، فقال له: أنظرني حتى ألقى أبا طالب، فقال له النبي ﷺ: إنّها أمانة، فقال علي -عليه السّلام-: فإن كانت أمانة فقد أسلمت لك، فصلّى معه وهو ثاني يوم المبعث.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مثله، وقال في حديثه: إنّ هذا دين يخالف دين أبي حتى أنظر فيه وأُشاور أبا طالب. فقال له النبي ﷺ: أُنظر واكتم، قال: فمكث هنيأة ثم قال: بل أُجيبك وأُصدّق بك، فصدّقه وصلّى معه.

وروى هذا المعنى بعينه وهذا المقال من أمير المؤمنين -عليه السّلام- على اختلاف

فى اللفـظ واتفاق فى المعنى، جماعة كثيرة من حملة الآثار.

وهو يـدل على أنّ أمير المؤمنين -عليه السلام- كان مكلفـاً عارفـاً في تلك الحال بتـوقفـه واستدلالـه وتميـزه بين مشـورة أبيـه وبين الإقـدام على القبول والطـاعـة للرسول ﷺ من غير فكرة ولا تأمل، ثم خـوفه إن ألقى ذلك إلى أبيه أن يمنعـه منه مع أنّه حـق فيكون قد صـد عن الحق فعدل عن ذلك إلى القبـول وعلم من النبي ﷺ مع أمانته ومـا كان يعرفه من صدقـه في مقاله وماسمعه من القـرآن الذي نزل عليه وأراه الله من بـرهانـه أنه رسول محق فـآمن به وصدقـه، وهذا بعـد أن ميز بين الأمانة وغيرها وعرف حقها وكره أن يفشي سر رسول الله ﷺ وقد ائتمنه عليه وهذا لا يقع اتفاقاً من صبي لا عقل له ولا يحصل ممن لا تمييز معه.

ويؤيد أيضاً ما ذكرناه أنّ النبي ﷺ بدأ به فى الدعوة قبل الذكور كلهم وإنّما أرسله الله تعـالى إلى المكلفين، فلو لم يعلـم أنّه -عليه السلام- عاقل مكلـف لما افتتح به أداء رسالتـه وقدمـه فى الدعوة على جميع مـن بعث إليه لأنّه لـو كان الأمـر على ما ادّعته الناصبـــة لكان ﷺ قد عدل عن الأولى وتشاغل بما لم يكلفه عن أداء ما كلفه ووضع فعله في غير موضعه ورسول الله ﷺ يجل عن ذلك.

وشيء آخر وهو أنّه دعا علياً -عليه السلام- في حال كان مستتراً فيها بدينه كاتماً لأمره خائفـاً إن شاع من عدوه، فلا يخلو أن يكون قـد كان واثقاً من أمير المؤمنين -عليه السلام- بكتم سره وحفظ وصيته وامتثال أمره وحمله من الدين ما حمله، أو لم يكن واثقاً بذلك، فإن كان واثقاً فلم يثق به -عليه السلام- إلاّ وهو في نهاية كمال العقل وعلى غـاية الأمـانة وصـلاح السريـرة والعصمة والحكمـة وحسن التدبير، لأنّ الثقـة بما وصفناه دليل على جميع مـا شرحناه على الحال التي قـدمنا شرحهـا، وإن كان غير واثق مـن أمير المؤمنين -عليه السلام- بحفظ سره وغير آمن من تضييعـه وإذاعـة أمـره

فـوضعه عنـده من أعظم الجهل والتفـريط وضد الحزم والحكمـة والتـدبير حاشـا الرسول ﷺ من ذلك ومن كل صفـة نقص، وقـد أعلى الله تعـالى عـزّ وجلّ رتبتـه وأكذب مقال من ادّعى ذلك فيه.

و إذا كان الأمر على مـا بيناه فما نرى الناصبـة قصدت الطعن في إيمان أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ إلاّ عيب الـرسول ﷺ والذم لأفعاله ووصفـه بالعبث والتفريط ووضع الأشياء غير مواضعها والإزراء عليه في تدبيراته، وما أراد مشايخ القوم ومن ألقي هذا المذهب إليهم إلاّ ما ذكرناه والله متم نوره ولو كره الكافرون.

فصل

وسمعت الشيخ أدام الله عزه يقـول: مما يـدل على إيمان أبي طالب رضي الله عنه إخلاصه فى الود لرسول الله ﷺ والنصرة له بقلبه ويده ولسانه وأمره ولديه علياً ـ عليه السّلام ـ وجعفـراً رضي الله عنـه بـاتباعـه، وقـول رسـول الله ﷺ فيه عند وفـاته: «وصلتك رحم وجزيت خيراً يا عم» فدعـا له، وليس يجوز أن يدعو رسول الله ﷺ بعـد الموت لكـافر ولا أن يسأل الله خيراً، ثم أمـره علياً ـ عليه السّلام ـ خاصة من بين أولاده الحاضرين بتغسيله وتكفينـه وتوريته دون عقيل ابنه وقـد كان حاضراً ودون طـالب أيضـاً، ولم يكن من أولاده مـن قـد آمن في تلك الحال إلاّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وجعفر، وكان جعفر غائباً في بلاد الحبشة فلم يحضر من أولاده مؤمن إلاّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ فأمـره أن يتولى أمـره دون من لم يكن على الإيمان، ولو كـان رحمة الله عليه كافراً لما أمر ابنه المؤمن بتولية أمره ولكان الكافر أحق به.

مع أنّ الخبر قد ورد على الاستفاضة بأنّ جبرئيل ـ عليه السّلام ـ نزل على رسول الله ﷺ عنـد موت أبي طـالب رضوان الله عليـه فقـال له: «يـا محمد إنّ ربك يقـرئك

السلام ويقول لك أُخرج من مكة فقد مات ناصرك» وهذا يبرهن على إيمانه لتحققه بنصرة الرسول ﷺ وتقوية أمره.

ويدل على ذلك قوله رضوان الله عليه لعلي -عليه السّلام- حين رآه يصلي مع رسول الله ﷺ: «ما هذا يا بني» ، فقال: «دين دعاني إليه ابن عمي» فقال له: «اتبعه فإنّه لا يدعوك إلاّ إلى خير» فاعترف بصدق رسول الله ﷺ وذلك حقيقة الإيمان، وقوله رحمة الله عليه وقد مر على أمير المؤمنين -عليه السّلام- وهو يصلّي عن يمين رسول الله ومعه جعفر ابنه فقال: «يابني صل جناح ابن عمك» فصلّى جعفر معه وتأخر أمير المؤمنين -عليه السّلام- حتى صار هو وجعفر خلف رسول الله ﷺ فجاءت الرواية بأنّها أول صلاة جماعة صليت فى الإسلام، ثم أنشأ أبوطالب يقول:

إنّ علياً وجعفراً ثقتي ... عند ملم الزمان والكرب

والله لا أخذل النبي ولا ... يخذله من بني ذو حسب

لا تخذلا وانصرا ابن عمكما ... أخي لأُمي من بينهم وأبي

فاعترف بنبوة النبي ﷺ اعترافاً صريحاً في قوله: «والله لا أخذل النبي» ولا فصل بين أن يصف رسول الله ﷺ بالنبوة في نظمه وبين أن يقر بذلك في نثر كلامه ويشهد عليه من حضره.

ومما يدل على ذلك أيضاً قوله في قصيدته اللامية:

ألم تعلموا أنّ ابننا لا مكذب ... لدينا ولا يعني بقول الأباطل

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ... ثمال اليتامى عصمة للأرامل

فشهد بتصديق رسول الله ﷺ شهادة ظاهرة لا تحتمل تأويلاً ونفى عنه الكذب على كل وجه، وهذا هو حقيقة الإيمان ومنه قوله:

ألم تعلموا أنّ النبي محمداً … رسول أمين خط في سالف الكتب

وهذا إيمان لا شبهة فيه لشهادته له في الإيمان برسول الله ﷺ وقد روى أصحاب السير أنّ أبا طالب رضوان الله عليه لما حضرته الوفاة اجتمع إليه أهله فأنشأ يقول:

أوصي بنصر النبي الخير مشهده … علياً ابني وشيخ القوم عباسا

وحمزة الأسد الحامي حقيقته … وجعفراً أن يذودوا دونه الناسا

كونوا فداء لكم أُمي وما ولدت … في نصر أحمد دون الناس أتراسا

فأقر للنبي ﷺ بالنبوة عند احتضاره، واعترف له بالرسالة قبل مماته، وهذا أمر يزيل الريب في إيمانه بالله عزّ وجلّ وبرسوله ﷺ وبتصديقه له و إسلامه.

ومنه قوله المشهور عنه بين أهل المعرفة، وأنت إذا التمسته وجدته في غير موضع من المصنفات، وقد ذكره الحسين بن بشر الآمدي في كتاب ملح القبائل:

أترجون أن نسخي بقتل محمد … ولم تختضب سمر العوالي من الدم

كذبتم وبيت الله حتى تفرقوا … جماجم تلقى بالحطيم وزمزم

وتقطع أرحام وتسبى حليلة … حليلاً ويغشى محرم بعد محرم

وينهض قوم في الحديد إليكم … يذودون عن أحسابهم كل مجرم

على ما أتى من بغيكم وضلالكم … وغشيانكم في أمرنا كل مأثم

بظلم نبي جاء يدعو إلى الهدى … وأمر أتى من عند ذى العرش مبرم

فلا تحسبونا مسلميه ومثله … إذا كان في قوم فليس بمسلم

فهـذى معـاذيـر وتقـدمـة لكم   لئـلا يكـون الحرب قبل التقـدم

وهذا أيضاً صريح فى الإقـرار بنبوة رسول الله ﷺ كالذي قبله على ما بيناه، وقد قال في قصيـدته اللامية مـا يدل على ما وصفناه في إخـلاصه فى النصرة حيث يقول:

كـذبتـم وبيت الله نسلـم أحمداً   ولمّا نطـاعن دونـه ونناضل
ونسلمـه حتـى نصرع دونـه   ونـذهـل عن ابنـائنـا والحلائل

فإن تعلقوا بما يؤثر عنه من قوله لرسول الله ﷺ:

والله لا وصلـوا إليك بجمعهـم   حتـى أغيب فى التراب دفينـا
فـامض ابن أخ فما عليك غضاضـة   وابشر بـذاك وقـر منـك عيـونـا
ودعـوتنـي وزعمت أنّك نـاصح   ولقـد صـدقت وكنـت ثم أمينـا
لـولا المخـافـة أن تكـون معـرة   لـوجـدتني سمحـاً بـذاك مبينـا

فقالوا: هذا الشعر يتضمن أنّه لم يؤمن برسول الله ﷺ ولم يسمح له بالإسلام والاتباع خوف المعرة والتسفيه فكيف يكون مؤمناً مع ذلك؟

فإنّه يقـال لهم: إنّ أبا طالب رحمه الله لم يمتنع من الإيمان بـرسول الله ﷺ فى الباطن والإقرار بحقه من طريق الديـانة، وإنّما امتنع من إظهار ذلك لئلا تسفهه قريش وتـذهب رئاسته ويخرج منهـا من كان متبعـاً له عن طـاعته وتنخـرق هيبته عندهم فلا يسمع له قول ولا يمتثل له أمر، فيحول ذلك بينه وبين مراده من نصرة رسول الله ﷺ ولا يتمكن من غرضه فى الذب عنه فاستتر الإيمان وأظهر منه ما كان يمكنه إظهـاره على وجه الاستصلاح ليصل بذلـك إلى بناء الإسلام وقوام الـدعوة

واستقامة أمر رسول الله ﷺ وكان في ذلك كمؤمني أهل الكهف الذين أبطنوا الإيمان وأظهروا ضده للتقية والاستصلاح فآتاهم الله أجرهم مرتين، والدليل على ما ذكرناه في أمر أبي طالب رحمه الله قوله في هذا الشعر بعينه:

ودعوتني وزعمت أنك ناصح ... ولقد صدقت وكنت ثم أمينا

فشهد بصدقه واعترف بنبوته وأقر بنصحه وهذا محض الإيمان على ما قدمناه.

فصل

وسمعت الشيخ أدام الله عزه يقول: ومما يشهد بأنّ آل محمد صلوات الله عليهم أحق بمقام النبي ﷺ ممن عداهم من سائر الناس في النظم الذي قد ضمن أوفى الاحتجاج، قول الكميت بن زيد الأسدي رحمه الله:

يقولون لم يورث ولولا تراثه ... لقد شركت فيه بكيل وأرحب
وعك ولخم والسكون وحمير ... وكندة والحيان بكر وتغلب
ولا انتشلت عضوين منها يحابر ... وكان لعبد القيس عضو مورب
ولا انتقلت من خندف في سواهم ... ولا اقتدحت قيس بها ثم أثقبوا
ولا كانت الأنصار فيها أذلة ... ولا غيباً عنها إذ الناس غيب
هم شهدوا بدراً وخيبر بعدها ... ويوم حنين والدماء تصبب
وهم رئموها غير ظئر وأشبلوا ... عليها بأطراف القنا وتحدبوا
فإن هي لم تصلح لحي سواهم ... فإنّ ذوى القربى أحق وأوجب

وقد كان الجاحظ قال في بعض كتبه بجهله وتعصبه على الشيعة وعناده: إنّه لولا الكميت وما احتج به في هذا القول لم تعرف الشيعة وجه الحجة في تقديم آل محمد ـ عليهم السلام ـ، وهذا ينضاف إلى حماقاته في الديانة واختياراته الملائمة لسخف عقله، وكيف يجوز أن يذهب مثل هذا على الشيعة وأمير المؤمنين علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ إمام الشيعة قد احتج به على معاوية في جواب كتابه إليه الذي يقول فيه: «لكل الخلفاء حسدت وعلى كلهم بغيت تقاد إلى بيعتهم وأنت كاره كما يقاد الجمل المخشوش» فأجابه أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ عن هذا الفصل بأن قال له:

«حاشا الله أن يكون الحسد من خلقي والبغي من شيمتي بل ذلك من خلقك وخلق أبيك وأهل بيتك وشيمتهم إذ حسدتم رسول الله ﷺ على ما آتاه الله من فضله، فنصبتم له الحرب وكنتم أصحاب رايات أعدائه في كل موطن وبغيتم عليه حتى أظفره الله بكم» في كلام يتصل بهذا.

ثم قال ـ عليه السلام ـ: «أمّا كراهتي لأمر القوم فانّي لست أتبرأ منه ولا أنكره وذلك أنّ رسول الله ﷺ قبضه الله إليه ونحن أهل بيته أحق الناس به فقلنا لا يعدل الناس عنا ولا يبخسونا حقنا، فما راعنا إلاّ والأنصار قد صارت إلى سقيفة بني ساعدة يطلبون هذا الأمر فصار أبو بكر إليهم وعمر فيمن تبعهما، فاحتج أبو بكر عليهم بأنّ قريشاً أولى بمقام رسول الله ﷺ منهم لأنّ رسول الله ﷺ من قريش وتوصل بذلك إلى الأمر دون الأنصار، فإن كانت الحجة لأبي بكر بقريش فنحن أحق الناس برسول الله ممن تقدمنا لأننا أقرب من قريش كلها إليه وأخصهم به، وإن لم يكن لنا حق مع القرابة فالأنصار على دعواهم» في كلام يتلو هذا لا حاجة بنا إلى إيراده في هذا المكان.

وإنّما نظم الكميت معنى كلام أمير المؤمنين -عليه السّلام- في منثور كلامه في الحجة على معاوية فلم يزل آل محمد -عليهم السّلام- بعد أمير المؤمنين -عليه السّلام- يحتجون بذلك ومتكلموا الشيعة قبل الكميت وفي زمانه وبعده وذلك موجود في الأخبار المأثورة والروايات المشهورة.

ومن بلغ إلى الحد الذي بلغه الجاحظ في البهت سقط كلامه ولم يجد فرقاً بينه وبين من قال: إنّ أول من فتح باب الحجة للمعتزلة في مذاهبها بشر بن المعتمر في شعره وأنّهم كانوا قبل ذلك مقلدة ومن تعاطى منهم الكلام كان سخيف الحجة ضعيف الشبهة حتى اتفق لهم بشر وبنى الناس على شعره.

فإن قالوا: هذا بهت لأنّ كتب القوم موجودة قبل بشر تتضمن الحجج والبراهين. قيل لهم: وما أتى به جاحظكم بهت وعناد لأنّ أُصول الشيعة ورواياتهم وكتب السيرة والمصنفات في الأثر قبل الكميت موجودة فيها احتجاج آل محمد -عليهم السّلام- بالقرابة واعتمادهم في اللصوق بالرسول ﷺ والاختصاص به في النسب، ومن نظر في كتب السقيفة وقول شيعة الصحابة، عرف ذلك وأغناه عن غيره.

مع أنّ من زعم أنّ احتجاج العلوية والشيعة بالقرابة شيء محدث، لم يكن في منزلة من يناظر لأنّه يدفع الاضطرار، إذ الجماعة كلها مطبقة على ذلك وقد صار سبقها إليه من جهة العادة كالطبع الذي لا يتوهّم من صاحبه خلاف موجبه لاتفاقها بلسان واحد على التعلّق به والاعتماد عليه.

فصل

وسمعت الشيخ أيّده الله تعالى يقول: ومما يشهد لإمامة أمير المؤمنين -عليه السّلام- ويؤيد القول بصحة وجود السلف للشيعة في الصدر الأول من النظم المتفق على نقله أيضاً قول أمير المؤمنين -عليه السّلام- بصفين وهو يرتجز للمبارزة:

أنا علي صاحب الصمصامة	وصاحب الحوض لدى القيامة
أخو نبي الله ذي العلامة	قد قال إذ عمّمني العمامة
أنت أخي ومعدن الكرامة	ومن له من بعدي الإمامة

وهذا مع ما فيه من الدلالة على ما قدمناه دليل على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد ذكر النص واحتج به، وفيه إبطال قول الناصبة إنّه لم يذكره في مقام من مقاماته.

قال الشيخ أيده الله: ومما جاء في هذا المعنى ما قد تقدم ذكره في الأشعار السابقة في تقدم إيمانه -عليه السّلام-، وأنا أذكر المواضع منها دون جملتها وإن كنت قد شرحت ذلك فيما مضى وتكراره هنا للتأكيد والبيان.

فمنه قول عبد الله بن أبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب:

وكان ولي الأمر بعد محمد	علي وفي كل المواطن صاحبه

فشهد بأنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- كان خليفة رسول الله ﷺ دون من تقدم عليه، بشهادته أنّه كان ولي الأمر من بعده.

ومنه قول جرير بن عبد الله:

فصلّـى الإلـه على أحمـد رسـول المليك تمام النعم
وصلّى على الطهر من بعـده خليفته القـائم المدعم
عليـاً عنيت وصي النبـي يجالـد عنه غـواة الأمم

وهذا قطع على إمامة أمير المؤمنين -عليه السّلام- لا ريب فيه على عاقل في قصد قائله وغرضه والإبانة عن معتقده في أنّه الخليفة للرسول ﷺ بلا فصل والإمام من بعده، فأمّا الاشعار بأنّه الوصي دون الجماعة والإطباق من الكافة على ذلك، يغنى عن تفصيله بتسمية الرجال وفي ثبوته دليل على القول بإمامته -عليه السّلام- إذ كان وصي النبي ﷺ في أهله وتركاته هو الخليفة له لاستحالة أن يكون إمامان في زمان واحد وخليفتان للنبي ﷺ على أُمّته في وقت واحد.

فصل

قال الشيخ أيده الله: ومما يشهد لقول الشيعة في معنى المولى وأنّ النبي ﷺ أراد به يوم الغدير الإمامة، قول حسان بن ثابت على ما جاء به الأثر أنّ رسول الله ﷺ لما نصب علياً -عليه السّلام- يوم الغدير للناس علماً وقال فيه ما قال، استأذنه حسان بن ثابت في أن يقول شعراً في ذلك المقام فأذن له فأنشأ يقول:

يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم وأسمع بالنبي مناديا
يقول فمن مولاكم ووليكم فقالوا ولم يبدوا هناك التعاديا
إلهك مولانا وأنت ولينا ولن تجدن منا لك اليوم عاصيا
فقال له قم يا علي فانني رضيتك من بعدي إماماً وهاديا

فمن كنت مولاه فهذا وليّه — فكونوا له أنصار صدق مواليا
هناك دعا اللّهمّ وال وليّه — وكن للذي عادىٰ علياً معاديا

فلمّا فرغ من هذا القول قال له النبي ﷺ: «لا تزال يا حسان مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك» فلولا أنّ النبي ﷺ أراد بالمولى الإمامة لما أثنى على حسان بإخباره بذلك ولأنكره عليه ورده عنه.

ومنه قول قيس بن سعد بن عبادة رحمه الله وهو متوجه إلى صفين قصيدته اللامية التي أولها:

قلت لما بغى العدو علينا — حسبنا ربّنا ونعم الوكيل
حسبنا ربّنا الذي فتح البصـ — ـرة بالأمس والحديث طويل

إلى قوله:

وعلي إمامنا وإمام — لسوانا أتى به التنزيل
يوم قال النبي من كنت مو — لاه فهذا مولاه خطب جليل
إنّما قاله النبي على الأمّـ — ـة حتماً ما فيه قال وقيل

وهذه الأشعار مع تضمنها الاعتراف بإمامة أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ فهي دلائل على ثبوت سلف الشيعة وإبطال عناد المعتزلة في إنكارهم ذلك.

فصل

قال الشيخ أيده الله: ومما يشهد بشجاعة أمير المؤمنين -عليه السّلام- وعظم بلائه في الجهاد ونكـايته في الأعداء من النظم الـذي يشهد بصحة النشـر في النقل، قول أسيـد بن أبي أياس بن زنيم بن محمـد بن عبـد العزى يحرّض مشركي قـريش على أمير المؤمنين -عليه السّلام-:

في كل مجمـع غـايـة أخـزاكم ... جـذع أبـر على المذاكى القـرح

لله دركـم ألما تنكـروا ... قـد ينكـر الحر الكـريم ويستحي

هـذا ابن فـاطمـة الـذي أفنـاكم ... ذبحـاً ويمسي سـالماً لم يـذبح

أعطـوه خـرجـاً واتقـوا بضريبـة ... فعل الـذليـل وبيعـة لم تـربح

ابن الكهـول وابن كل دعـامـة ... في المعضـلات وابن زيـن الأبطح

أفنـاهم قعصـاً وضربـاً يفتري ... بـالسيف يعمل حـده لم يصفح

ومما يشهـد لذلك قول أُخت عمرو بن ود العـامري وقد رأته قتيـلاً فقالت: من قتله؟ فقيل لها: علي بن أبي طالب. فقالت: كفو كريم ثم أنشأت تقول:

لـو كـان قـاتـل عمـرو غير قـاتلـه ... لكنت أبكي عليـه آخـر الأبـد

لكن قـاتلـه من لا يعـاب بـه ... من كـان يـدعى قديماً بيضـة البلـد

أفـلا تـرى إلى قـريش كيف تحرض عليـه بـذكـر من قتلـه وكثـرتهم وفنـاء رؤسائهـم بسيفه وقتله لشجعـانهم وأبطالهم ثـم لا يجسر أحد من القـوم أن ينكر ذلك ولا ينفع في جماعتهم التحـريض لعجـزهم عنـه -عليه السّلام-، أو لا تـرى أنّـه

ـ عليه السّلام ـ قد بلغ من فضله في الشجاعة أنّها قد صارت تفخر بقتله من قتل منها وتنفي العار عنه بإضافته إليه، وهذا لا يكون إلاّ وقد سلم الجميع له واصطلحوا على إظهار العجز عنه.

وقد روى أهل السير أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ لما قتل عمرو بن عبد ود، نعي إلى أُخته. فقالت: لم يعد يومه على يد كفو كريم. لارقأت دمعتي إن هرقتها عليه قتل الأبطال وبارز الأقران وكانت منيته على يد كفو كريم ما سمعت بأفخرمن هذا يا بني عامر ثم أنشأت تقول:

أسدان في ضيق المكرّ تصاولا ... وكلاهما كفو كريم باسل
فتخالسا مهج النفوس كلاهما ... وسط المدار مخاتل ومقاتل
وكلاهما حضر القراع حفيظة ... لم يثنه عن ذاك شغل شاغل
فاذهب علي فما ظفرت بمثله ... قول سديد ليس فيه تحامل
فالثأر عندي يا علي فليتني ... أدركته والعقل مني كامل
ذلّت قريش بعد مقتل فارس ... فالذل مهلكها وخزي شامل

ثم قالت: والله لا ثأرت قريش بأخي ما حنت النيب.

وقد كان حسان بن ثابت افتخر للإسلام بقتل عمر بن عبد ود فقال في ذلك أقوالاً كثيرة منها:

أمسى الفتى عمرو بن عبد يبتغى ... بجنوب يثرب غارة لم تنظر
فلقد وجدت سيوفنا مشهورة ... ولقد رأيت جيادنا لم تقصر
ولقد لقيت غداة بدر عصبة ... ضربوك ضرباً غير ضرب الحسر
أصبحت لا تدعى ليوم عظيمة ... يا عمرو أو لجسيم أمر منكر

فلمّا بلغ شعره بني عامر قال فتى منهم يرد قوله في ذلك:

كذبتم وبيت الله لم تقتلوننا ... ولكن بسيف الهاشميين فافخروا
بسيف ابن عبد الله أحمد فى الوغى ... بكفّ علي نلتم ذاك فاقصروا
فلم تقتلوا عمر بن ودّ ولا ابنه ... ولكنّه الكفو الهزبر الغضنفر
علي الذي فى الفخر طال بناؤه ... فلا تكثروا الدعوى علينا فتفخروا
ببدر خرجتم للبراز فردكم ... شيوخ قريش جهرة وتأخروا
فلما أتاهم حمزة وعبيدة ... وجاء علي بالمهند يخطر
فقالوا نعم أكفاء صدق وأقبلوا ... إليهم سراعاً إذ بغوا وتجبروا
فجال علي جولة هاشمية ... فدمرهم لما عتوا وتكبروا
فليس لكم فخر علينا بغيرنا ... وليس لكم فخر يعد ويذكر

وقد جاء الأثر من طرق شتى بأسانيد مختلفة عن زيد بن وهب قال: سمعت علياً -عليه السلام- يقول وقد ذكر حديث بدر فقال: قتلنا من المشركين سبعين وأسرنا سبعين، وكان الذي أسر العباس رجل قصير من الأنصار فأدركته فألقى العباس عليّ عمامته لئلاّ يأخذها الأنصاري وأحبّ أن أكون أنا الذي أسرته.

وجيئ به إلى رسول الله ﷺ فقال الأنصاري: يا رسول الله قد جئتك بعمك العباس أسيراً. فقال العباس: كذبت ما أسرني إلاّ ابن أخي علي بن أبي طالب. فقال له الأنصاري: يا هذا أنا أسرتك. فقال: والله يا رسول الله ما أسرني إلاّ ابن أخي علي بن أبي طالب ولكأنيّ بجلحته فى النقع تبين لي. فقال رسول الله ﷺ : صدق عمي ذاك ملك كريم، فقال العباس: لقد عرفته بجلحته وحسن وجهه،

فقال لـه: إنّ الملائكة الـذين أيّدني الله بهم على صـورة علي بن أبي طالـب ليكون ذلك أهيب لهم في صدور الأعداء، قال: فهذه عمامتي على رأس علي فمره فليردها عليّ. فقال: ويحك إن يعلم الله فيك خيراً يعوّضك أحسن العوض.

أفلا ترون أنّ هذا الحديث يؤيد ما تقدم ويؤكد القول بأنّ أمير المؤمنين كان أشجع البرية وأنّه بلغ من بأسه وخوف الأعداء منه -عليه السّلام- أن جعل الله الملائكة على صورتـه ليكون ذلك أرعب لقلـوبهم وإنّ هذا المعنى لم يحصل لبشر مـن قبله ولا بعده.

ويؤيد ما رويناه ما جاء من الأثر عن أبي جعفر محمد بن علي -عليهما السّلام- في حديث بـدر، قال : لقد كـان يسأل الجريح من المشركين فيقال لـه من جرحك؟ فيقول: علي بن أبي طالب فإذا قالها مات.

وفي بلاء أمير المؤمنين -عليه السّلام- يوم بدر يقول أبو هاشم السيد إسماعيل بن محمد الحميري رحمه الله:

مـن كعلي الـــذي تبـــارزه الأ ... قـــران إذ بـــالسيـــوف تصطلم
إذ الـــوغى نـــارهـــا مسعـــرة ... تحرق فـــرســـانها إذا اقتحمـــوا
في يـــوم بـــدر وفي مشـاهـــده الـــ ... ـــعظمى ونـــار الحروب تضطـــرم
بـــارز أبطـــالها وســـادتها ... قعصـاً لهم بـالحسام قـد علمـوا
دعـــوه كي يـدركـــون غـــرتـــه ... فما تملـــوا منـــه ولا سلمـــوا
جـد بسيـف النبي هـامـات أقـــ ... ـــوام هم ســـادة وهم قـــدم
سيـدنـا الماجـد الجليل أبـو الســ ... ـــبطين رأس الأنـــام والعلم
إنّ عليـــاً وإنّ فـــاطمـــة ... وإنّ سبطيها وإن ظلمـــوا
لصفـــوة الله بعـــد صفـــوتـــه ... لا عـــرب مثلهـم ولا عجـم

فصل

في معنى نسبة الإمامية قال الشيخ أيده الله: الإمامية هم القائلون بوجوب الإمامة والعصمة ووجوب النص، وإنّما حصل لها هذا الاسم في الأصل لجمعها في المقالة هذه الأُصول فكل من جمعها فهو إمامي وإن ضم إليها حقاً في المذهب كان أم باطلا، ثم إنّ من شمله هذا الاسم واستحقه لمعناه قد افترقت كلمتهم في أعيان الأئمة -عليهم السّلام- وفي فروع ترجع إلى هذه الأُصول وغير ذلك.

فأول من شذ عن الحق من فرق الإمامية «الكيسانية» وهم أصحاب المختار، وإنّما سميت بهذا الاسم لأنّ المختار كان اسمه أولاً كيسان، وقيل إنّما سمي بهذا الاسم لأنّ أباه حمله وهو صغير فوضعه بين يدي أمير المؤمنين -عليه السّلام- قالوا: فمسح يده على رأسه وقال: كيس كيس فلزمه هذا الاسم، وزعمت فرقة منهم أنّ محمد بن علي -عليه السّلام- استعمل المختار على العراقين بعد قتل الحسين -عليه السّلام- وأمره بالطلب بثأره وسماه كيسان لما عرف من قيامه ومذهبه، وهذه الحكايات في معنى اسمه عن الكيسانية خاصة، فأمّا نحن فلا نعرف إلاّ أنّه سمى بهذا الاسم ولا نتحقق معناه.

وقالت هذه الطائفة بإمامة أبي القاسم محمد بن أمير المؤمنين-عليه السّلام-ابن خولة الحنفية، وزعموا أنّه هو المهدي الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، وأنّه حي لم يمت ولا يموت حتى يظهر الحق، وتعلقت في إمامته بقول أمير المؤمنين -عليه السّلام- يوم البصرة: أنت ابني حقاً، وأنّه كان صاحب رايته كما كان أمير المؤمنين -عليه السّلام- صاحب راية رسول الله ﷺ، وكان ذلك عندهم

الدليل على أنّه أولى الناس بمقامه.

واعتلوا في أنّه المهدي بقول النبي ﷺ لن تنقضيَ الأيام والليالي حتى يبعث الله عزّ وجلّ رجلاً من أهل بيتي اسمه اسمي وكنيته كنيتي و اسم أبيه اسم أبي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

قالوا: وكان من أسماء أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ :عبد الله، بقوله: أنا عبد الله وأخو رسول الله وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي إلاّ كذاب مفتر.

وتعلقوا في حياته بأنّه إذا ثبت إمامته وأنّه القائم، فقد بطل أن يكون الإمام غيره، وليس يجوز أن يموت قبل ظهوره فتخلو الأرض من حجة، فلا بد على صحة هذه الأُصول من حياته.

وهذه الفرقة بأجمعها تذهب إلى أنّ محمداً رحمه الله كان الإمام بعد الحسن والحسين ـ عليهما السّلام ـ وقد حكي عن بعض الكيسانية أنّه كان يقول: إنّ محمداً كان الإمام بعد أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ و يبطل إمامة الحسن والحسين ـ عليهما السّلام ـ و يقول: إنّ الحسن ـ عليه السّلام ـ إنّما دعا في باطن الدعوة إلى محمد بأمره وأنّ الحسين ـ عليه السّلام ـ ظهر بالسيف بإذنه وأنّهما كانا داعيين إليه وأميرين من قبله وحكي عن بعضهم أنّ محمداً مات وحصلت الإمامة بعده في ولده وأنّها انتقلت من ولده إلى ولد العباس ابن عبد المطلب، وقد حكي أيضاً أنّ منهم من يقول: إنّ عبد الله بن محمد حي لم يمت وأنّه القائم وهذه حكاية شاذة. وقيل: إنّ منهم من يقول: إنّ محمداً قد مات وأنّه يقوم بعد الموت وهو المهدي وينكر حياته، وهذا أيضاً قول شاذ.

وجميع ما حكيناه بعد الأول من الأقوال فهو حادث ألجأ القوم إليه الاضطرار عند الحيرة وفراقهم الحق. والأصل المشهور ما حكيناه من قول الجماعة المعروفة بإمامة أبي القاسم بعد أخويه ـ عليهما السّلام ـ والقطع على حياته وأنّه القائم.

مع أنه لا بقية للكيسانية جملة وقد انقرضوا حتى لا يعرف منهم في هذا الزمان أحد إلّا ما يحكى ولا يعرف صحته.

وكان من الكيسانية أبو هاشم إسماعيل بن محمد الحميري الشاعر رحمه الله وله في مذهبهم أشعار كثيرة ثم رجع عن القول بالكيسانية وبرئ منه ودان بالحق لأنّ أبا عبد الله جعفر بن محمد ـ عليهما السلام ـ دعاه إلى إمامته وأبان له عن فرض طاعته فاستجاب له فقال بنظام الإمامة وفارق ما كان عليه من الضلالة وله في ذلك أيضاً شعر معروف، ومن بعض قوله في إمامة محمد رضوان الله عليه ومذاهب الكيسانية قوله:

ألا حي المقيم بشعب رضوى ... وأهد له بمنزله السلاما
وقل يا بن الوصي فدتك نفسي ... أطلت بذلك الجبل المقاما
أضر بمعشر والوك منا ... وسموك الخليفة والإماما
وعادوا فيك أهل الأرض طراً ... مقامك عندهم سبعين عاما
لقد أضحى بمورق شعب رضوى ... تراجعه الملائكة الكلاما
وما ذاق ابن خولة طعم موت ... ولا وارت له أرض عظاما
وإنّ له بها لمقيل صدق ... وأندية تحدثه كراما

وله أيضاً وقد روى عبد الله بن عطاء عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر ـ عليهما السلام ـ أنّه قال: أنا دفنت عمي محمد بن الحنفية ونفضت يدي من تراب قبره فقال:

نبئت أنّ ابن عطاء روى ... وربما صرح بالمنكر

لما روى أنّ أبـــا جعفــــر قـــال ولم يصــــدق ولم يبرر
دفنت عمي ثـم غـــادرتــــه صفيـح لبن وتــــراب ثــــرى
مــا قــالــه قط ولــو قــالــه قلنـــا اتــق الله أبـــا جعفــر

وله عند رجوعه إلى الحق وفراقه الكيسانية:

تجعفــــرت بـــاسم الله والله أكبر وأيقنت أن الله يعفــــو ويغفــر
ودنت بـدين غير مـا كنت دايـنـاً بـه ونهاني سيـد النـاس جعفـر
فقلت هب إني قـد تهودت بـرهـة وإلاّ فـدينـي دين مـن يتنصّـر
فلست بغـــال مـا حييت وراجع إلى مـا عليـه كنت أخفى وأضمـر
ولا قـائل قـولا لكيسـان بعـدهـا وإن عـاب جهـال مقـالي وأكثروا
ولكنـــه من قـــد مضى لسبيلـــه على أحسن الحالات يقضى ويـؤثـر

وكان «كثير عزة» كيسانياً ومات على ذلك، وله في مذهب الكيسانية قوله:

ألا إنّ الأئمـــة مـن قـــريش ولاة الحق أربعــــة ســــواء
علي والثــــلاثــة مـن بنيــــه هم الأسبـــاط ليس بهم خفــاء
فسبـط سبط إيمان وبـــــر وسبـط غيبتــــه كـــربـــلاء
وسبـط لا يـــذوق الموت حتى يقــود الخيل يقــدمهـا اللــواء
يغيب فـــلا يـرى فيهـم زمـانـاً بـــرضـوى عنــده عسل ومـــاء

فصل

قال الشيخ أيده الله: وأنا أعترض على هذه الطائفة مع اختلافها في مذاهبها بما أدل بـه على فساد أقـوالها بمختصر من القول وإشـارة إلى معاني الحجـاج دون استيعاب ذلك وبلـوغ الغاية فيـه إذ ليس غرضي القصـد لنقض المذاهب الشاذة عن نظـام الإماميـة في هـذا الكتاب، وإنّما كـان غـرضي حكايتهـا فأحببت أن لا أُخليها من رسم لمع من الحجج على ما ذكرت وبالله التوفيق.

فمما يدل على بطلان قول الكيسانية في إمامة محمد رضي الله عنه أنّه لو كان على ما زعموا إماماً معصوماً يجب على الأُمـة طاعته، لوجب النص عليه أو ظهور العلم الدال على صـدقه إذ العصمة لا تعلم بـالحس ولا تدرك من ظاهـر الخلقة وإنّما تعلم بخبر علام الغيـوب المطلع على الضمائر أو بدليله سبحـانه على ذلك، وفي عدم النـص على محمد من الـرسول ﷺ أو من أبيـه أو من أخويـه ـعليهم السّلام ـ أيضاً دليل على بطلان مقال من ذهب إلى إمامته.

وكذلك عدم الخبر المتـواتر بمعجز ظهر عليـه عند دعوته إلى إمامته ـ إذ لو كان لكان ادعاها ـ برهان على ما ذكرناه.

مع أنّ محمداً رضي الله عنه لم يدع قط الإمامة لنفسه ولا دعا أحداً إلى اعتقاد ذلك فيه، وقد كان سئل عن ظهور المختار وادعائه عليه أنّه أمره بالخروج والطلب بثأر الحسين ـعليه السّلام ـ وأنّه أمـره أن يدعـو الناس إلى إمـامته عن ذلـك وصحته، فأنكره وقـال لهم: والله ما أمرته بـذلك لكنّي لا أُبالي أن يأخذ بثأرنا كل أحـد وما يسوءني أن يكون المختار هو الذي يطلب بدمـائنا، فاعتمد السائلون له على ذلك

وكانوا كثرة قد رحلوا إليه لهذا المعنى بعينه على ما ذكره أهل السير فرجعوا فنصر أكثرهم المختار على الطلب بدم أبي عبد الله الحسين -عليه السّلام- ولم ينصروه على القول بإمامة أبي القاسم.

ومن قرأ الكتب وعرف الآثار وتصفح الأخبار وما جرى عليه أمر المختار لم يخف عليه هذا الفصل الذي ذكرناه فكيف يصح القول بإمامة محمد مع ما وصفناه.

فصل

فأمّا ما تعلّقوا به فيما ادّعوه من إمامته من قول أمير المؤمنين -عليه السّلام- له يوم البصرة وقد أقدم بالراية: «أنت ابني حقاً» فانّه جهل منهم بمعاني الكلام وعجرفة فى النظر والحجاج، وذلك أنّ النص لا يعقل من ظاهر هذا الكلام ولا من فحواه على معقول أهل اللسان ولا من تأويله على شيء من اللغات، ولا فصل بين من ادّعى أنّ الإمامة تعقل من هذا اللفظ وأنّ النص بها يستفاد منه، وبين من زعم أنّ النبوة تعقل منه وتستفاد من معناه إذ تعريه من الأمرين جميعاً على حد واحد.

فإن قال منهم قائل: إنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- لما كان إماماً وقال لابنه محمد: «أنت ابني حقاً» دل ذلك على أنّه إنّما شبهه به فى الإمامة لا غير فكان هذا القول منه تنبيهاً على استخلافه له على حسب ما بيناه.

قيل له: لم زعمت أنّه لما أضافه إلى نفسه وشبهه بها دل على أنّه أراد التشبيه له بنفسه فى الإمامة دون غير هذه الصفة من صفاته -عليه السّلام-، وما أنكرت أنّه أراد تشبيهه به فى الصورة دون ما ذكرت.

فإن قال: إنّه لم يجر في تلك الحالة ذكر الصورة ولا ما يقتضى أن يكون أراد تشبيهه به فيها بالإضافة التي ذكرها فكيف يجوز حمل كلامه ـ عليه السّلام ـ على ذلك.

قيل له: وكذلك لم يجر في تلك الحال للإمامة ذكر فتكون إضافته إلى نفسه بالذكر دليلاً على أنّه أراد تشبيهه به فيها على أنّ لكلامه ـ عليه السّلام ـ معنى معقولاً ولا يذهب عنه منصف، وذلك أنّ محمداً لما حمل الراية ثم صبر حتى كشف أهل البصرة فأبان من شجاعته وبأسه ونجدته ما كان مستوراً، سرّ بذلك أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ فأحب أن يعظمه ويمدحه على فعله فقال له: «أنت ابني حقاً» يريد به أنّك شبيهي فى الشجاعة والبأس والنجدة وقد قيل: إنّ من أشبه أباه فما ظلم. وقيل: إنّ من نعمة الله على العبد أن يشبه أباه ليصح نسبه.

فكان الغرض المفهوم من قول أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ التشبيه لمحمد به فى الشجاعة والشهادة له بطيب المولد والقطع على طهارته والمدحة له بما تضمنه الذكر من إضافته، ولم يجر للإمامة ذكر ولا كان هناك سبب يقتضي حمل الكلام على معناها ولا تأويله على فائدة يقتضيها، وإذا كان الأمر على ما وصفناه سقطت شبهتهم في هذا الباب .

ثم يقال لهم: فإنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ قال في ذلك اليوم بعينه في ذلك الموطن نفسه ـــ بعد أن قال لمحمد المقال الذي رويتموه ـ للحسن والحسين ـ عليهما السّلام ـ وقد رأى فيهما انكساراً عند مدحه لمحمد رضي الله عنه: «وأنتما ابنا رسول الله» فإن كان إضافة محمد رضي الله تعالى عنه بقوله: «أنت ابني حقاً» يدل على نصه عليه فإضافته الحسن والحسين ـ عليهما السّلام ـ إلى رسول الله ﷺ يدل على أنه قد نصّ على نبوتهما إذ كان الذي أضافهما إليه نبياً ورسولاً وإماماً فإن لم يجب ذلك بهذه الإضافة لم يجب بتلك ما ادّعوه، وهذا بين لمن تأمله.

وأمّـا اعتمادهم على إعطائه الـراية يـوم البصرة وقياسهم إيـاه بأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ عندما أعطاه رسول الله ﷺ رايته، فإنّ فعل النبي ﷺ ذلك وإعطاءه أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ الراية لا يدل على أنّه الخليفة من بعده، فلو دل على ذلك لوجب أن يكـون كل من حمل الرايـة في عصر الرسـول ﷺ منصوصاً عليه بـالإمامة وكل صـاحب راية كـان لأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ مشـاراً إليه بـالخلافة، وهـذا جهل لا يرتكبه عاقل.

مع أنّه يلزم هذه الفرقة أن يكون محمد رضي الله عنه إماماً للحسن والحسين ـ عليهما السّلام ـ وأن لا تكون لهما إمامة البتة لأنّهما لم يحملا الراية وكانت الراية له دونهما، وهذا قول لا يذهب إليه إلاّ من شذ من الكيسانية على ما حكيناه.

وقـول أُولئك منتقض بـالاتفـاق على قـول النبي ﷺ في الحسـن والحسين ـ عليهما السّلام ـ : «إبناي هذان إمامان قاما أو قعدا» وبالاتفاق على وصية أمير المؤمنين إلى الحسـن ـ عليهما السّلام ـ ووصيـة الحسن إلى الحسين ـ عليهما السّلام ـ وبقيـام الحسن ـ عليه السّلام ـ بـالإمامـة بعد أبيـه ودعائه النـاس إلى بيعته على ذلك، وبقيـام الحسين ـ عليه السّلام ـ من بعـده وبيعة الناس لـه على الأمر دون محمـد حتى قتل ـ عليه السّلام ـ من غير رجوع عن هذا القول، مع قول رسول الله ﷺ فيهما الدال على عصمتهما وأنّهما لا يدعيان باطلا حيث يقول: «ابناي هذان سيدا شباب أهل الجنة».

وأمّا تعلقهم بقـول النبي ﷺ: «لن تنقضي الأيـام والليـالي حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي» إلى آخر الكلام، فإنّ بأزائهم الزيدية يدعون ذلك في محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن ـ عليه السّلام ـ وهم أولى به منهم لأنّ أبا محمد كان اسمه المعروف به عبد الله، وكان أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ اسمه علي وإنّما انضـاف إلى الله بالعبـودية كما انضـاف جميع العباد إلى الله بـالعبودية، وإن كـان لإضافتـه في هذا

الموضع معنى يـزيد على مـا ذكرناه ليسـت بنا حـاجة إلى الكشف عنـه في حجاج هؤلاء القوم.

مع أنّ الإماميـة الاثني عشرية أولى به في الحقيقـة من الجميع لأنّ صاحبهم اسمه اسـم رسول الله ﷺ، وكنيتـه كنيته، وأبـوه عبـد من عبـاد الله وهم يقولـون بـالعصمة وجميع أُصـول الإماميـة ويمضـون مع الأخبار الـواردة بالنصـوص على الأئمة ـ عليهم السّلام ـ، وينقلون فضائل من تقدم القائـم ـ عليه السّلام ـ من آبائه ومعجزاتهم وعلومهم التي بانوا بها من الرعيـة، ولا يدفعون ضرورة من موت حي، ولا يقدمون على تضليل معصوم وتكذيب إمـام عدل والكيسانية بالضد ممـا حكيناه فلا يعتبر تعلقهم بظاهر لفظ قـد تحدثه الفرق إذ المعتمد هو الحجـة والبرهان ولم يأت القوم بشيء منه فيكون عذراً لهم فيما صاروا إليه.

وأمّا تعلقهم في حياته بما ادّعوه من إمامته وبناؤهم على ذلك أنّه القائم من آل محمد ـ عليهم السّلام ـ فإنّـا قـد أبطلنا ذلك بما تقـدم من مختصر القـول فيـه فسقط بسقوطه وبطلانه.

وممّـا يدل أيضـاً على فسـاده تواتـر الخبر بنص أبي جعفـر البـاقر على ابنـه الصادق ـ عليهما السّلام ـ بالإمامة، ونص الصـادق على ابنه الكاظم موسى ـ عليهما السّلام ـ، ونص موسى على علي ـ عليهما السّلام ـ، وتظاهر الخبر عمن ذكرنـاه بالعلوم الدالة على إمامتهم والمعجزات المنبئـة عن حقوقهم وصدقهم مع الخبر عن النبي ﷺ بالنص عليهم من حـديث اللـوح، وما رواه عبـد الله بن مسعـود ووصفه سلمان من ذكـر أعيانهم وأعدادهم.

وقـد أجمع من ذكـرنـاه بأسرهم والأئمـة مـن ذريتهم وجميع أهل بيتهم على موت أبي القاسم رضي الله عنه، وليس يصح أن يكون إجماع هؤلاء باطل.

ويؤيد ذلك أنّ الكيسانية في وقتنا هذا لا بقية لهم ولا يوجد عدد منهم يقطع العذر بنقله بل لا يوجد أحد منهم يدخل في جملة أهل العلم، بل لا نجد أحداً منهم جملة وإنّما تقع مع الناس الحكاية عنهم خاصة، ومن كان بهذه المنزلة لم يجز أن يكون ما اعتمده من طريق الرواية حقاً لأنّه لو كان كذلك لما بطلت الحجة عليه بانقراض أهله وعدم تواترهم، فبان بما وصفناه أنّ مذهب القوم باطل لم يحتج الله به على أحد ولا ألزمه اعتقاده على ما حكيناه.

قال الشيخ أيده الله تعالى: ثم لم تزل الإمامية على القول بنظام الإمامة حتى افترقت كلمتها بعد وفاة أبي عبد الله جعفر بن محمد -عليهما السّلام-.

فقالت فرقة منها: إنّ أبا عبد الله -عليه السّلام- حي لم يمت ولا يموت حتى يظهر فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً لأنّه القائم المهدي، وتعلقوا بحديث رواه رجل يقال له عنبسة بن مصعب عن أبي عبد الله -عليه السّلام- أنّه قال: إن جاءكم من يخبركم عنّي بأنه غسّلني وكفّنني ودفنني فلا تصدقوه، وهذه الفرقة تسمّى الناووسية وإنّما سميت بذلك لأنّ رئيسهم في هذه المقالة رجل من أهل البصرة يقال له عبد الله بن ناووس.

وقالت فرقة أُخرى: إنّ أبا عبد الله -عليه السّلام- توفّي ونص على إبنه إسماعيل ابن جعفر -عليه السّلام- وأنّه الإمام بعده وأنّه القائم المنتظر، وأنكروا وفاة إسماعيل في حياة أبي عبد الله -عليه السّلام- وقالوا إنّه لم يمت وإنّما لبس على الناس في أمره لأمر رآه أبوه.

وقال فريق منهم: إنّ إسماعيل قد كان توفّي على الحقيقة في زمن أبيه -عليه السّلام- غير أنّه قبل وفاته نص على ابنه محمد فكان الإمام بعده.

وهؤلاء هم القرامطة وهم المباركية ونسبهم إلى القرامطة برجل من أهل السواد يقال له قرمطويه، ونسبهم إلى المباركية برجل يسمّى المبارك مولى إسماعيل

ابن جعفر، والقرامطة أخلاف المباركية، والمباركية سلفهم.

وقال فريق من هؤلاء: إنّ الذي نص على محمد بن إسماعيل هو الصادق -عليه السّلام- دون إسماعيل وكان ذلك الواجب عليه لأنّه أحق بالأمر بعد أبيه من غيره، ولأنّ الإمامة لا تكون في أخوين بعد الحسن والحسين -عليهما السّلام- وهؤلاء الفرق الثلاث هم الإسماعيلية وإنّما سمّوا بذلك لادّعائهم إمامة إسماعيل.

وأمّا علتهم في النص على إسماعيل فهي أن قالوا: كان إسماعيل أكبر ولد جعفر، وليس يجوز أن ينص على غير الأكبر، قالوا: وقد أجمع من خالفنا على أنّ أبا عبد الله -عليه السّلام- نصّ على إسماعيل غير أنّهم ادّعوا أنّه بدا لله فيه وهذا قول لا نقبله منهم.

وقالت فرقة أُخرى: إنّ أبا عبد الله توفّي وكان الإمام بعده محمد بن جعفر واعتلوا في ذلك بحديث تعلقوا به، وهو أنّ أبا عبد الله -عليه السّلام- على ما زعموا كان في داره جالساً فدخل عليه محمد وهو صبي صغير فعدا إليه فكبا في قميصه ووقع لوجهه، فقام إليه أبو عبد الله -عليه السّلام- فقبّله ومسح التراب عن وجهه وضمه إلى صدره وقال: سمعت أبي يقول: إذا ولد لك ولد يشبهني فسمّه باسمي، وهذا الولد شبيهي وشبيه رسول الله ﷺ وعلى سنّته وشبيه علي -عليه السّلام- ، وهذه الفرقة تسمّى الشمطية بنسبتها إلى رجل يقال له يحيى بن أبي الشمط .

وقالت فرقة أُخرى: إنّ الإمام بعد أبي عبد الله -عليه السّلام- ابنه عبد الله بن جعفر واعتلوا في ذلك بأنّه كان أكبر ولد أبي عبد الله -عليه السّلام- قالت: وإنّ أبا عبد الله -عليه السّلام- قال: الإمامة لا تكون إلاّ في الأكبر من ولد الإمام، وهذه الفرقة تسمّى الفطحية وإنّما سميت بذلك لأنّ رئيساً لها يقال له عبد الله بن أفطح، ويقال: إنّه كان أفطح الرجلين، ويقال: بل كان أفطح الرأس، ويقال: إنّ عبد الله كان هو

الأفطح.

قال الشيخ أيده الله: فأمّا الناووسية فقد ارتكبت في إنكارها وفاة أبي عبد الله -عليه السّلام- ضرباً من دفع الضرورة وإنكار المشاهدة لأنّ العلم بوفاته كالعلم بوفاة أبيه من قبله، ولا فرق بين هذه الفرقة وبين الغلاة الدافعين لوفاة أمير المؤمنين -عليه السّلام- وبين من أنكر مقتل الحسين -عليه السّلام- ودفع ذلك وادّعى أنّه كان مشبهاً للقوم، فكل شيء جعلوه فصلاً بينهم وبين من ذكرناه فهو دليل على بطلان ما ذهبوا إليه في حياة أبي عبد الله -عليه السّلام-.

وأمّا الخبر الذي تعلقوا به فهو خبر واحد لا يوجب علماً ولا عملاً، ولو رواه ألف إنسان وألف ألف لما جاز أن يجعل ظاهره حجة في دفع الضرورات وارتكاب الجهالات بدفع المشاهدات، على أنّه يقال لهم ما أنكرتم أن يكون هذا القول إنّما صدر من أبي عبد الله -عليه السّلام- عند توجهه إلى العراق ليؤمنهم من موته في تلك الأحوال، ويعرفهم رجوعه إليهم من العراق ويحذرهم من قبول أقوال المرجفين به المؤدية إلى الفساد، ولا يجب أن يكون ذلك مستغرقاً لجميع الأزمان وأن يكون على العموم في كل حال.

ويحتمل أن يكون أشار إلى جماعة علم أنّهم لا يبقون بعده وأنّه يتأخر عنهم، فقال: من جاءكم من هؤلاء، فقد جاء في بعض الأسانيد من جاءكم منكم، وفي بعضها من جاءكم من أصحابي، وهذا يقتضي الخصوص.

وله وجه آخر وهو أنّه عنى بذلك كل الخلق سوى الإمام القائم بعده لأنّه ليس يجوز أن يتولّى غسل الإمام وتكفينه ودفنه إلاّ الإمام القائم مقامه إلاّ أن تدعو ضرورة إلى غير ذلك، فكأنّه -عليه السّلام- أنبأهم بأنّه لا ضرورة تمنع القائم من بعده عن تولّي أمره بنفسه.

وإذا كان الخصـوص قد يكون في كتاب الله تعـالى مع ظاهر القـول للعموم وجـاز أن يخص القـرآن ويصرف عـن ظـواهـره على مـذهب أصحـاب العمـوم بالـدلائل، فلم لا جاز الانصراف عن ظاهر قـول أبي عبد الله -عليه السّلام- إلى معنى يلائم الصحيـح ولا يحمل على وجه يفسـد المشاهـدات ويسد على العقـلاء باب الضرورات.

وهذا كـاف في هذا الموضع إن شـاء الله تعالى مع أنّـه لا بقية للنـاووسية ولم يكن أيضاً في الأصل كثيرة ولا عرف منهم رجل مشهور بالعلم ولا قرئ لهم كتاب وإنّما هي حكـايــة إن صحت فعـن عــدد يسير لم يبرز قــولهم حتى اضمحل وانتقض، وفي ذلك كفاية عن الإطالة في نقضه.

فصل

وأمّـا مـا اعتلت بــه الإسماعيليـة من أنّ إسماعيل رحمه الله كـان الأكبر وأنّ النص يجب أن يكون على الأكبر، فلعمري إنّ ذلك يجب إذا كـان الأكبر باقياً بعد الوالد وأمّا إذا كان المعلوم من حاله أنّه يموت في حياته ولا يبقى بعده فليس يجب مـا ادّعـوه، بل لا معنى للنص عليـه ولـو وقع لكـان كـذبـاً لأنّ معنى النص أنّ المنصـوص عليه خليفـة الماضي فيما كان يقـوم بـه وإذا لم يبق بعده لم يكن خليفـة فيكون النص حينئذ عليه كذبـاً لا محالة، وإذا علم الله أنّه يموت قبل الأول وأمره باستخـلافه، لكـان الأمر بذلك عبثـاً مع كون النص كذبـاً لأنّه لا فـائدة فيه ولا غرض صحيح، فبطل ما اعتمدوه في هذا الباب.

وأمّـا ما ادّعـوه من تسليم الجماعة لهم حصـول النص عليه فإنّهم ادّعـوا في ذلك باطلاً وتوهموا فاسداً من قبل أنّـه ليس أحد من أصحابنا يعترف بأنّ أبا عبد

الله -عليه السّلام- نصّ على ابنـه إسماعيل ولا روى راو ذلك في شاذ من الأخبـار ولا في معروف منهـا وإنّما كان النـاس في حياة إسماعيـل يظنون أنّ أبـا عبد الله -عليه السّلام- ينص عليه لأنّه أكبر أولاده، وبما كانوا يرونه من تعظيمه فلمّـا مات إسماعيل رحمه الله زالت ظنونهم وعلمـوا أنّ الإمامـة في غيره فتعلق هؤلاء المبطلـون بذلك الظن وجعلوه أصلاً وادّعـوا أنّه قد وقع النص، وليس معهم في ذلك أثـر ولا خبر يعرفه أحد من نقلـة الشيعة، وإذا كان معتمدهم على الـدعوى المجردة من برهـان فقد سقط بما ذكرناه.

فأمّا الرواية عن أبي عبد الله -عليه السّلام- من قوله: «مـا بدا لله في شيء كما بدا له في إسماعيل» فإنّها على غير ما توهموه أيضاً من البداء فى الإمامة وإنّما معناها ما روي عن أبي عبد الله -عليه السّلام- أنّه قال: إنّ الله تعالى كتب القتل على ابني إسماعيل مرتين فسألتـه فيه فعفـا عن ذلك فما بدا له في شيء كما بـدا له في إسماعيل، يعني به ما ذكره من القتل الذي كان مكتوباً فصرفه عنه بمسألة أبي عبد الله -عليه السّلام-

وأمّا الإمامة فإنّه لا يوصف الله فيه بالبداء، وعلى ذلك إجماع فقهاء الإمامية ومعهم فيه أثر عنهم -عليهم السّلام- أنّهم قالوا: مهما بدا لله في شيء فلا يبدو له في نقل نبي عن نبوته و لا إمام عن إمامته ولا مؤمن قد أخذ عهده بالإيمان عن إيمانه.

وإذا كان الأمـر على ما ذكرناه فقـد بطل أيضاً هذا الفصل الـذي اعتمدوه وجعلوه دلالة على نص أبي عبد الله -عليه السّلام- على إسماعيل.

فصل

فأمّا من ذهب إلى إمامة محمد بن إسماعيل بنص أبيه عليه فإنّه منتقض القول فاسد الرأي، من قبل أنّه إذا لم يثبت لإسماعيل إمامة في حياة أبي عبد الله -عليه السّلام- لاستحالة وجود إمامين بعد النبي ﷺ في زمان واحد، لم يجز أن تثبت إمامة محمد لأنّها تكون حينئذ ثابتة بنص غير إمام، وذلك فاسد بالنظر الصحيح.

فصل

وأمّا من زعم أنّ أبا عبدالله-عليه السّلام- نصّ على محمد بن إسماعيل بعد وفاة أبيه، فإنّهم لم يتعلقوا في ذلك بأثر و إنّما قالوه قياساً على أصل فاسد وهو ما ذهبوا إليه من حصول النص على أبيه إسماعيل، وزعموا أنّ العدل يوجب بعد موت إسماعيل النص على ابنه لأنّه أحق الناس به، و إذا كنّا قد بيّنا عن بطلان قولهم فيما ادّعوه من النص على إسماعيل فقد فسد أصلهم الذي بنوا عليه الكلام.

على أنّه لو ثبت ما ادّعوه من نص أبي عبد الله -عليه السّلام-على ابنه إسماعيل لما صح قولهم في وجوب النص على محمد ابنه من بعده لأنّ الإمامة والنصوص ليستا موروثتين على حد ميراث الأموال، ولو كانت كذلك لاشترك فيها ولد الإمام، و إذا لم تكن موروثة و كانت إنّما تجب لمن له صفات مخصوصة و من أوجبت المصلحة إمامته، فقد بطل أيضاً هذا المذهب.

فصل

وأمّا من ادّعى إمامة محمدبن جعفر بعد أبيه -عليه السّلام- فإنّهم شذاذ جداً قالوا بذلك زماناً مع قلة عددهم و إنكار الجماعة عليهم ثم انقرضوا حتى لم يبق منهم أحد يذهب إلى هذا المذهب، وفي ذلك إبطال مقالتهم لأنّها لو كانت حقاً لما جاز أن يعدم الله أهلها كافة حتى لا يبقى منهم من يحتج بنقله.

مع أنّ الحديث الذي رووه لا يدل على ما ذهبوا إليه لو صح و ثبت، فكيف و ليس هو حديثاً معروفاً ولا رواه محدث مذكور، وأكثر ما فيه عند ثبوت الرواية له أنّه خبر واحد و أخبار الآحاد لا يقطع على الله تعالى بصحتها.

ولو كان صحيحاً أيضاً لما كان في متضمنه دليل الإمامة لأنّ مسح أبي عبد الله -عليه السّلام- التراب عن وجه ابنه ليس بنص عليه في عقل ولا سمع ولا عرف ولا عادة،وكذلك ضمه إلى صدره وكذلك قوله إنّ أبي خبرني أن سيولد لي ولد يشبهه، وأنّه أمره بتسميته وأنّه أخبره أنّه يكون على شبه رسول الله ﷺ ولا في مجموع هذا كله دلالة على الإمامة في ظاهر قول وفعل ولا في تأويله، وإذا لم يك في ذلك دلالة على ما ذهبوا إليه بان بطلانه.

مع أنّ محمّد بن جعفر خرج بالسيف بعد أبيه ودعا إلى إمامته وتسمى بإمرة المؤمنين ولم يتسم بذلك أحد ممن خرج من آل أبي طالب، ولا خلاف بين أهل الإمامة أن من تسمى بهذا الإسم بعد أمير المؤمنين -عليه السّلام- فقد أتى منكراً فكيف يكون هذا على شبه رسول الله ﷺ لولا أنّ الراوي لهذا الحديث قد وهم فيه أو تعمد الكذب.

فصل

وأمّا الفطحية فإنّ أمرها أيضاً واضح وفساد قولها غير خاف ولا مستور عمن تأمله، وذلك أنّهم لم يدّعوا نصاً من أبي عبد الله -عليه السّلام- على عبد الله و إنّما عملوا على ما رووه من أنّ الإمامة تكون فى الأكبر، وهذا حديث لم يرو قط إلاّ مشروطاً وهو أنّه قد ورد أنّ الإمامة تكون فى الأكبر ما لم تكن به عاهة، وأهل الإمامة القائلون بإمامة موسى -عليه السّلام- متواترون بأنّ عبد الله كان به عاهة في الدين لأنّه كان يذهب إلى مذاهب المرجئة الذين يقعون في علي -عليه السّلام- وعثمان وأنّ أباعبد الله -عليه السّلام- قال وقد خرج من عنده: «عبد الله هذا مرجئ كبير» وأنّه دخل عليه عبد الله يوماً وهو يحدث أصحابه فلما رآه سكت حتى خرج فسئل عن ذلك فقال: «أو ما علمتم أنّه من المرجئة».

هذا مع أنّه لم يكن له من العلم ما يتخصص به من العامة، ولا روي عنه شيء من الحلال والحرام، ولا كان بمنزلة من يستفتى في الأحكام، وقد ادّعى الإمامة بعد أبيه فامتحن بمسائل صغار فلم يجب عنها ولا تأتى للجواب فأي علة أكبر مما ذكرناه تمنع من إمامة هذا الرجل.

مع أنّه لو لم تكن علة تمنع من إمامته لما جاز من أبيه صرف النص عنه، ولو لم يكن قد صرفه عنه لأظهره فيه، ولو أظهره لنقل وكان معروفاً في أصحابه، وفي عجز القوم عن التعلق بالنص عليه دليل على بطلان ما ذهبوا إليه.

فصل

قال الشيخ أيـده الله: ثم لم تزل الإماميـة بعد من ذكـرناه على نظام الإمـامة حتى قبض موسـى بن جعفر -عليه السّلام-، فافترقت بعـد وفاته فـرقاً قـال جمهورهم بإمامة أبي الحسـن الرضا -عليه السّلام- ودانوا بـالنص عليه وسلكوا الطـريقة المثلى في ذلك، وقـال جماعة منهم بـالوقف على أبي الحسن مـوسى -عليه السّلام- وادّعوا حياته وزعموا أنّه هو المهدي المنتظر وقال فـريق منهم إنه قد مات وسيبعث وهو القائم بعده.

واختلفت الواقفة فى الرضا -عليه السّلام- ومن قام من آل محمّـد بعد أبي الحسن موسى -عليه السّلام- فقال بعضهم هـؤلاء خلفاء أبي الحسن -عليه السّلام- وأُمراؤه وقضاته إلى أوان خـروجه وإنّهم ليسـوا بأئمة ومـا ادّعوا الإمـامة قط ،وقـال الباقـون إنّهم ضالـون مخطئون ظالمون، وقـالوا فى الـرضا -عليه السّلام- خاصـة قولا عظيما وأطلقـوا تكفيره وتكفير من قام بعده من ولده.

وشذت فـرقة ممن كـان على الحق إلى قول سخيـف جداً فأنكـروا موت أبي الحسن -عليه السّلام- وحبسـه، وزعموا أنّ ذلك كـان تخييلاً للنـاس، وادّعوا أنّـه حي غائب وأنـه هو المهـدي وزعموا أنّـه استخلف على الأمر محمد بـن بشر مولى بني أسد، وذهبوا إلى الغلو والقول بالإباحة ودانوا بالتناسخ.

واعتلت الواقفـة فيما ذهبوا إليه بأحاديث رووهـا عن أبي عبد الله -عليه السّلام- منهـا أنّهم حكوا عنـه أنّـه لما ولد مـوسى بن جعفـر -عليه السّلام- دخل أبـو عبـد الله -عليه السّلام- على حميدة البربريـة أُم موسى -عليه السّلام- فقـال لها: «يا حميـدة بخ بخ حل الملك في بيتك» قالوا: وسئل عن اسم القائم فقال اسمه اسم حديدة الحلاق.

فيقال لهذه الفرقـة: ما الفرق بينكم وبين الناووسية الـواقفة على أبي عبد الله -عليه السّلام- والكيسانية الواقفة على أبي القـاسم ابن الحنفية رحمة الله عليه، والمفوضة المنكرة لوفـاة أبي عبد الله الحسين -عليه السّلام- الدافعة لقتله، والسبائيـة المنكرة لوفاة أمير المؤمنين -عليه السّلام- المدعية حيـاته، والمحمـدية النـافية لموت رسـول الله ﷺ المتدينة بحياته. وكل شيء راموا به كسر مذاهب من عددناهم فهو كسر لمذاهبهم ودليل على إبطال مقالتهم.

ثم يقال لهم فيما تعلقوا به من الحديث الأول: مـا أنكرتم أن يكون الصادق -عليه السّلام- أراد بـالملك الإمامـة على الخلق وفرض الطـاعة على البشر وملك الأمـر والنهي، وأي دليل في قـوله لحميـدة: «حل الملك في بيتك» على أنّه نص على ابنـه بأنّه القائم بالسيف أو ما سمعتم الله تعالى يقول: ﴿**فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمـة وآتيناهم ملكـاً عظيماً**﴾ [1] وإنّما أراد ملك الـدين والـرئاسـة فيـه على العالمين.

وأمّا قوله -عليه السّلام- وقـد سئل عن اسم القائم فقـال اسم حديـدة الحلاق، فإنّه إن صح وثبت ذلك ـ على أنـه غير معروف ـ فإنّما أشار به إلى القائم بـالإمامة بعده ولم يشر به إلى القائم بـالسيف، وقد علمنا أنّ كل إمام فهو قـائم بالأمر بعد أبيه فأي حجة فيما تعلّقوا به لولا عمى القلوب.

على أنّـه يقال لهم: مـا الـدليل على إمامـة أبي الحسن مـوسى -عليه السّلام- وما البرهـان على أنّ أبـاه نصّ عليـه؟ فبأي شـيء تعلّقـوا في ذلك واعتمـدوا عليـه، أريناهم بمثله صحة إمامة الرضا -عليه السّلام- وثبوت النص من أبيه عليـــه ، وهذا ما لا يجدون عنه مخلصاً.

وأمّا من زعم أنّ الرضا -عليه السّلام- ومن بعده كانـوا خلفاء أبي الحسن موسى

١ـ النساء/ ٥٤.

-عليه السّلام- ولم يدعـوا الأمر لأنفسهم، فـإنّه قول مباهت لا يذكـر في دفع الضرورة ولأنّ جميع شيعة هؤلاء القوم وغير شيعتهم من الـزيدية الخلص ومن تحقق النظر، يعلم يقيناً أنّهم كانـوا ينتحلون الإمامة وأنّ الدعـاة إلى ذلك خاصتهم من الناس، ولا فصل بين هذه الفرقة في بهتها وبين الفـرق الشاذة من الكيسانية فيما ادعوه من أنّ الحسـن والحسين -عليهما السّلام- كـانـا خليفتي محمـد بن الحنفيـة وأنّ النـاس لم يبايعوهما على الإمامة لأنفسهما، وهذا قول وضوح فساده يغني عن الإطناب فيه.

وأمّـا البشرية فإنّ دليل وفـاة أبي الحسن -عليه السّلام- و إمامة الـرضا -عليه السّلام- وبطلان الحلول والاتحاد ولزوم الشرايع وفساد الغلو والتناسخ يدل بمجموع ذلك وبآحاده على فساد ما ذهبوا إليه.

فصل

قال الشيخ أيـده الله: ثم إنّ الإماميـة استمرت على القول بـأُصول الإمـامة طول أيام أبي الحسن الرضا -عليه السّلام-، فلمّـا توفّـي وخلف ابنه أبا جعفر -عليه السّلام- وله عند وفاة أبيه سبع سنين، اختلفوا وتفرقوا ثلاث فرق:

فرقة مضت على سنـن القول فى الإمامة ودانت بإمـامة أبي جعفر -عليه السّلام- ونقلت النص عليه وهم أكثر الفرق عدداً.

وفرقـة ارتدت إلى قـول الواقفـة ورجعوا عما كـانوا عليـه من إمـامة الـرضا -عليه السّلام-.

وفرقـة قالت بإمامـة أحمد بن موسى -عليه السّلام- وزعمـوا أنّ الرضـا -عليه السّلام- وصى إليه ونص بالإمامة عليه.

واعتل الفريقان الشاذان عن أصل الإمـامة بصغر سن أبي جعفر -عليه السّلام-

وقالوا ليس يجوز أن يكون إمام الزمان صبياً لم يبلغ الحلم.

فيقال لهم: ما سوى الراجعة إلى الوقف كما قيل للواقفة دلّوا بأي دليل شئتم على إمامة الرضا ـ عليه السّلام ـ حتى نريكم بمثلـه إمامـة أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ ، وبأي شيء طعنتم به في نقل النص على أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ فإنّ الواقفة تطعن بمثله في نقل النص على أبي الحسن الرضا ـ عليه السّلام ـ ولا فصل في ذلك.

على أنّ ما اشتبه عليهم من جهة سن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ فإنّه بيّـن الفساد، وذلك أنّ كمال العقل لا يستنكـر لحجج الله تعـالى مع صغـر السن. قـال الله سبحانه: ﴿**قـالوا كيـف نكلم من كان في المهـد صبيـاً * قـال إنّي عبد الله آتـاني الكتاب وجعلني نبيا**﴾ [1] فخبّـر عن المسيح ـ عليه السّلام ـ بالكلام في المهد، وقال في قصة يحيى ـ عليه السّلام ـ : ﴿**وآتيناه الحكم صبيا**﴾ [2].

وقد أجمع جمهـور الشيعة مع سـائر من خالفهـم على أنّ رسول الله ﷺ دعا علياً ـ عليه السّلام ـ وهو صغير السن ولم يـدع الصبيان غيره، وبـاهل بالحسن والحسين ـ عليهما السّلام ـ وهما طفلان، ولم يـر مباهل قبلـه ولا بعده بـاهل بالأطفـال، وإذا كان الأمر على ما ذكرناه من تخصيص الله تعـالى حججه على ما شرحناه، بطل ما تعلق به هؤلاء القوم.

على أنّهم إن أقروا بظهور المعجزات على الأئمة ـ عليهم السّلام ـ وخرق العادة لهم وفيهم، بطل أصلهم الذي اعتمدوا عليه في إنكـار إمامة أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ وإن أبوا ذلك ولحقـوا بالمعتزلة في إنكـار المعجز إلاّ على الأنبياء ـ عليهم السّلام ـ ، كلموا بما تكلم بـه إخوانهم من أهل النصب والضـلال، وهذا المقدار يكفـي بمشيئة الله في نقض ما اعتمدوه بما حكيناه.

١ـ مريم/ ٢٩ـ٣٠.

٢ـ مريم/ ١٢.

فصل

قال الشيخ أيده الله: ثم ثبتت الإمامية القـائلون بإمامة أبي جعفر ـعليه السّلام ـ بأسرها على القول بـإمامة أبي الحسن علي بـن محمد من بعـد أبيه ـعليهما السّلام ـ ونقل النص عليه إلاّ فرقة قليلة العدد شذوا عن جماعتهم، فقالوا بإمامة موسى بن محمد أخي أبي الحسن علي بن محمـد ثـم إنهّم لم يثبتـوا على هـذا القـول إلاّ قليـلاً حتى رجعوا إلى الحق ودانوا بإمـامة علي بن محمد ـعليه السّلام ـ ورفضوا القول بإمامة موسى ابن محمد وأقاموا جميعاً على إمامة أبي الحسن ـعليه السّلام ـ فلمّـا توفّي تفرقوا بعد ذلك:

فقال الجمهور منهم بإمامة أبي محمد الحسن بن علي ـعليه السّلام ـ ونقلوا النص عليه وأثبتوه.

وقال فـريق منهم: إنّ الامام بعـد أبي الحسن، محمد بن علي أخـو أبي محمد ـعليه السّلام ـ وزعموا أنّ أبـاه علياً ـعليه السّلام ـ نص عليه في حيـاته، وهذا محمد كـان قد توفّـي في حيـاة أبيه فدفعت هـذه الفرقة وفاتـه وزعموا أنّه لم يمت وأنّـه حي وهو الإمام المنتظر.

وقال نفر من الجماعـة شذوا أيضاً عن الأصل: إنّ الإمام بعـد محمد بن علي بن محمد بن علي بـن موسى ـعليهم السّلام ـ أخوه جعفـر بن علي وزعموا أنّ أبـاه نص عليه بعد مضي محمد وأنّه القائم بعد أبيه.

فيقال للفرقة الأُولى: لم زعمتم أنّ الإمام بعد أبي الحسن ـعليه السّلام ـ ابنه محمد ومـا الدليل على ذلك؟ فإن ادّعـوا النص طـولبوا بلفظـه والحجة عليـه ولن يجدوا لفظاً يتعلقون بـه في ذلك ولا تواتر يعتمدون عليـه، لأنهّم في أنفسهم من الشذوذ

والقلة على حد ينفى عنهم التـواتر القاطع للعذر فى العدد. مع أنّهم قـد انقرضوا ولا بقية لهم وذلك مبطل أيضاً لما ادعوه.

ويقـال لهم في ادّعـاء حياتـه، مـا قيل للكيسـانيـة والنـاووسية والـواقفـة، ويعارضون بما ذكرناه ولا يجدون فصلا.

فأمّا أصحاب جعفر فإنّ أمرهم مبني على إمامة محمد، وإذا سقط قول هذا الفريق لعـدم الدلالة على صحتـه وقيامها على إمامـة أبي محمد -عليه السّلام- فقد بان فساد ما ذهبوا إليه.

فصل

قـال الشيخ أيـده الله: ولما توفّـي أبـو محمـد الحسن بن علي بن محمـد -عليهم السّلام- افترق أصحابه بعده على ما حكاه أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي رضي الله عنه أربع عشرة فرقة:

فقـال الجمهور منهم بـإمامـة ابنـه القائم المنتظـر -عليه السّلام- وأثبتوا ولادتـه وصححوا النص عليه وقالوا هو سمي رسول الله ﷺ ومهدي الأنام، واعتقدوا أنّ له غيبتين إحداهما أطول من الأخرى، والأُولى منهما هي القصرى، وله فيها الأبواب والسفراء، ورووا عن جماعة من شيوخهم وثقاتهم أنّ أبا محمد الحسن -عليه السلام- أظهره لهم وأراهم شخصه، واختلفوا في سنّه عند وفـاة أبيه فقال كثير منهم: كان سنّه إذ ذاك خمس سنين لأنّ أباه توفّـي سنة ستين ومائتين، وكـان مولـد القائم -عليه السّلام- سنة خمس وخمسين ومائتين وقـال بعضهم بل كان مولده سنـة اثنتين وخمسين ومائتين، وكان سنّـه عند وفاة أبيـه ثماني سنين، وقالوا إنّ أبـاه لم يمت حتى أكمل الله عقله وعلّمه الحكمة وفصل الخطـاب وأبانه من سائر الخلق بهذه الصفـة إذ كان خاتم

الحجج ووصي الأوصياء وقائم الزمان.

واحتجوا في جواز ذلك بدليل العقل من حيث ارتفعت إحالته ودخل تحت القدرة، وبقوله تعالى في قصة عيسى -عليه السلام- ﴿ويكلّم الناس في المهد﴾ [١] وفي قصة يحيى -عليه السلام-: ﴿وآتيناه الحكم صبيا﴾[٢] وقالوا: إنّ صاحب الأمر -عليه السلام- حي لم يمت ولا يموت ولو بقي ألف عام حتى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، وأنّه يكون عند ظهوره شاباً قوياً في صورة ابن نيف وثلاثين سنة، وأثبتوا ذلك في معجزاته وجعلوه من جملة دلائله وآياته -عليه السلام-.

وقالت فرقة ممن دانت بإمامة الحسن -عليه السلام- إنّه حي لم يمت وإنّما غاب وهو القائم المنتظر.

وقالت فرقة أُخرى إنّ أبا محمد -عليه السلام- مات وعاش بعد موته وهو القائم المهدي واعتلوا في ذلك بخبر رووه أنّ القائم إنّما سمي بذلك لأنّه يقوم بعد الموت.

وقالت فرقة أُخرى إنّ أبا محمد -عليه السلام- قد توفّي لا محالة، وإنّ الإمام من بعده اخوه جعفر بن علي واعتلوا في ذلك بالرواية عن أبي عبد الله -عليه السلام- إنّ الإمام هو الذي لا يوجد منه ملجأ إلاّ إليه، قالوا فلما لم نر للحسن -عليه السلام- ولداً ظاهراً التجأنا إلى القول بإمامة جعفر أخيه.

ورجعت فرقة ممن كانت تقول بإمامة الحسن -عليه السلام- عن إمامته عند وفاته وقالوا لم يكن إماماً وكان مدعياً مبطلا، وأنكروا إمامة أخيه محمد، وقالوا الإمام جعفر بن علي بنص أبيه عليه، قالوا إنّما قلنا بذلك لأنّ محمداً مات في حياة

١ـ آل عمران/ ٤٦.

٢ـ مريم/ ١٢.

أبيه والإمام لا يموت في حياة أبيه، وأمّا الحسن -عليه السّلام- فلم يكن له عقب والإمام لا يخرج من الدنيا حتى يكون له عقب.

وقالت فرقة أُخرى إنّ الإمام محمد بن علي أخو الحسن بن علي -عليه السّلام-، ورجعوا عن إمامة الحسن -عليه السّلام- وادّعوا حياة محمد بعد أن كانوا ينكرون ذلك.

وقالت فرقة أُخرى إنّ الإمام بعد الحسن -عليه السّلام- ابنه المنتظر وأنّه علي بن الحسن، وليس كما تقول القطعية إنّه محمد بن الحسن وقالوا بعد ذلك بمقالة القطعية فى الغيبة والانتظار حرفاً بحرف.

وقالت فرقة أُخرى إنّ القائم محمد بن الحسن -عليه السّلام- ولد بعد أبيه بثمانية أشهر وهو المنتظر، وأكذبوا من زعم أنّه ولد في حياة أبيه.

وقالت فرقة أُخرى إنّ أبا محمد -عليه السّلام- مات عن غير ولد ظاهر ولكن عن حبل من بعض جواريه والقائم من بعد الحسن محمول به، وما ولدته أُمه بعد وإنّه يجوز أنّها تبقى مائة سنة حاملاً به فإذا ولدته أظهرت ولادته.

وقالت فرقة أُخرى إنّ الإمامة قد بطلت بعد الحسن -عليه السّلام- فارتفعت الأئمة وليس فى الأرض حجة من آل محمد -عليهم السّلام- وإنّما الحجة الأخبار الواردة عن الأئمة المتقدمين -عليهم السّلام-، وزعموا أنّ ذلك سائغ إذا غضب الله على العباد فجعله عقوبة لهم.

وقالت فرقة أُخرى إنّ محمد بن علي أخا الحسن بن علي -عليه السّلام- كان الإمام في الحقيقة مع أبيه علي -عليه السّلام- وإنّه لما حضرته الوفاة وصى إلى غلام له يقال له نفيس وكان ثقة أميناً، ودفع إليه الكتب والسلاح ووصاه أن يسلّمها إلى أخيه جعفر فسلّمها إليه وكانت الإمامة في جعفر بعد محمد على هذا الترتيب.

وقالت فرقة أُخرى وقد علمنا أنّ الحسن -عليه السّلام- كان إماماً فلمّا قبض

التبس الأمر علينا فلا ندري أجعفر كان الإمام بعده أم غيره، والذي يجب علينا أن نقطع على أنّه لابد من إمام ولا نقدم على القول بإمامة أحد بعينه حتى يتبين لنا ذلك.

وقالت فرقة أُخرى بل الإمام بعد الحسن ابنه محمد وهو المنتظر غير أنّه قد مات وسيحيى ويقوم بالسيف فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

وقالت الفرقة الرابع عشرة منهم أنّ أبا محمد ـ عليه السلام ـ كان الإمام من بعد أبيه، وإنّه لما حضرته الوفاة نصّ على أخيه جعفر بن علي بن محمد بن علي وكان الإمام من بعده بالنص عليه والوراثة له، وزعموا أنّ الذي دعاهم إلى ذلك ما يجب فى العقل من وجوب الإمامة مع فقدهم لولد الحسن ـ عليه السلام ـ وبطلان دعوى من ادّعى وجوده فيما زعموا من الإمامية.

قال الشيخ أيده الله: وليس من هؤلاء الفرق التي ذكرناها فرقة موجودة في زماننا هذا وهو من سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة إلاّ الإمامية الإثنا عشرية القائلة بإمامة ابن الحسن المسمى باسم رسول الله ﷺ القاطعة على حياته وبقائه إلى وقت قيامه بالسيف، حسبما شرحناه فيما تقدم عنهم وهم أكثر فرق الشيعة عدداً وعلماء ومتكلمين ونظاراً وصالحين وعباداً ومتفقهة وأصحاب حديث وأُدباء وشعراء، وهم وجه الإمامية ورؤساء جماعتهم والمعتمد عليهم فى الديانة.

ومن سواهم منقرضون لا يعلم أحد من جملة الأربع عشرة فرقة التي قدمنا ذكرها ظاهراً بمقالة ولا موجوداً على هذا الوصف من ديانته وإنّما الحاصل منهم حكاية عمن سلف وأراجيف بوجود قوم منهم لا تثبت.

فصل

وأمّا الفرقة القائلة بحياة أبي محمد ـ عليه السّلام ـ، فإنّه يقال لها: ما الفصل بينك وبين الواقفة والناووسية فلا يجدون فصلاً، وأمّا الفرقة الأُخرى التي زعمت أنّ أبا محمد ـ عليه السّلام ـ عاش من بعد موته وهو المنتظر، فإنّه يقال لها: إذا جاز أن تخلو الدنيا من إمام حي يوماً فلم لايجوز أن تخلو منه سنة وما الفرق بين ذلك وبين أن تخلو أبداً من الإمام، وهذا خروج عن مذهب الإمامية وقول بمذهب الخوارج والمعتزلة، ومن صار إليه من الشيعة كلم بكلام الناصبة ودل على وجوب الإمامة.

ثم يقال لهم: ما أنكرتم أن يكون الحسن ـ عليه السّلام ـ ميتاً لامحالة ولم يعش بعد وسيعيش، وهذا نقض مذاهبهم فأمّا ما اعتلوا به من أنّ القائم إنّما سمّي بذلك لأنّه يقوم بعد الموت، فإنّه يحتمل أن يكون المراد به بعد موت ذكره دون أن يكون المراد به موته فى الحقيقة بعدم الحياة منه، على أنّهم لا يجدون بهذا الاعتلال بينهم وبين الكيسانية فرقاً.

مع أنّ الرواية قد جاءت بأنّ القائم إنّما سمّي بذلك لأنّه يقوم بدين قد اندرس ويظهر بحق كان مخفياً ويقوم بالحق من غير تقية تعتريه في شيء منه، وهذا يسقط ما ادّعوه.

وأمّا الفرقة التي زعمت أنّ جعفر بن علي هو الإمام بعد أخيه الحسن ـ عليه السّلام ـ فإنّهم صاروا إلى ذلك من طريق الظن والتوهم ولم يوردوا خبراً ولا أثراً يجب النظر فيه، ولا فصل بين هؤلاء القوم وبين من ادّعى الإمامة بعد الحسن ـ عليه السّلام ـ لبعض الطالبيين واعتمد على الدعوى المتعرية من برهان.

فأمّا ما اعتلـوا به من الحديث عن أبي عبد الله -عليه السّلام- انّ الإمام هو الذي لا يوجد منه ملجأ إلاّ إليه فإنّـه يقال لهم فيه: ولم زعمتم أنّه لا ملجأ إلاّ إلى جعفر ومـا أنكرتم أن يكـون الملجأ هـو ابن الحسن -عليه السّلام- الذي نقل جمهـور الإمامية النص عليه.

فإن قالوا: لا يجب أن يثبت وجود من لم يشاهد، قيل لهم: ولم لا يجب ذلك إذا قامت الـدلالة على وجوده مع أنّـه لا يجب علينا أن نثبت الإمـامة لمن لا نصّ عليـه ولا دليل على إمـامته، على أنّ هـذه العلـة يمكن أن يعتل بها كل من ادّعى الإمـامة لـرجل من آل أبي طالب بعـد الحسن -عليه السّلام-، ويقــول إنّما قلت ذلك لأنّني لم أجد ملجأ إلاّ إليه.

وأمّا الفرقة الـراجعة عن إمامة الحسن -عليه السّلام- والمنكرة لإمامة أخيه محمد فإنّها يحتج عليها بدليـل إمامة الحسن -عليه السّلام- من النص عليه والتـواتر عن أبيه به، ويطالـب بالدلالة على إمامـة علي بن محمد -عليه السّلام-، وكل شيء اعتمدوه في ذلك فإنّه العمدة عليهم فيما أبوه من إمامة الحسن -عليه السّلام- وأمّا إنكارهم لإمامة محمـد بن علي أخ الحسن -عليه السّلام- فقـد أصابـوا في ذلك ونحن موافقـوهم على صحته.

وأمّا اعتلالهم لصوابهم فى الرجوع عن إمامة الحسن -عليه السّلام- وأنّه ممن مضى ولا عقب لــه، فهـو اعتماد على التـوهم لأنّ الحسن -عليه السّلام- قد أعقـب المنتظر -عليه السّلام-، والأدلـة على إمـامته أكثـر من أن تحصى، وليـس إذا لم نشاهـد الإمـام بطلت إمامته، ولا إذا لم يدرك وجوده حساً واضطـراراً ولم يظهر للخاصة والعامة، كان ذلك دليلاً على عدمه.

وأمّا الفـرقة الأُخرى الـراجعة عن إمـامة الحسن -عليه السّلام- إلى إمامـة محمد أخيه، فهي كالتي قبلها والكلام عليها نحو ما سلف، مع أنّهم أشد بهتاناً ومكابرة

لأنّهم أنكروا إمامة من كان حياً بعد أبيه وظهرت عنه من العلوم ما يدل على فضله على الكل وادعـوا إمامـة رجل مات في حيـاة أبيه ولم يظهـر منه علم ولا من أبيـه -عليه السّلام- نص عليه بعد أن كانوا يعترفون بموته، وهؤلاء سقاط جداً.

وأمّا الفرقـة التي اعترفت بولد الحسن -عليه السّلام- وأقرت بأنّـه المنتظر إلاّ أنّها زعمت أنّـه علي وليس بمحمد، فـالخلاف بيننا وبين هـؤلاء في الاسم دون المعنى والكـلام لهم فيه خـاصـة، فيجب أن يطالبـوا بـالأثر في الاسم فإنّهم لا يجدونـه، والأخبـار منتشرة في أهل الإمـامــة وغيرهم أنّ اسم القـائم -عليه السّلام- اسم رسـول الله ﷺ ولم يكن في أسماء رسـول الله ﷺ علي، ولو ادّعـوا أنّه أحمد لكـان أقرب إلى الحق، وهذا المقدار كاف فيما يحتج به على هؤلاء.

وأمّا الفـرقة التي زعمت أنّ القـائم ابن الحسن -عليه السّلام- وأنّه ولد بعـد أبيه بثمانيـة أشهر فأنكـروا أن يكون لـه ولد في حيـاة أبيه، فإنّـه يحتج عليهم بوجـوب الإمامـة من جهـة العقول، وكل شيء يلـزم المعتزلـة وأصناف النـاصبة يلـزم هذه الفرقة فيما ذهبوا إليـه من جواز خلو العالم من وجود إمام حي كـامل ثمانية أشهر، لأنّه لا فرق بين ثمانية أشهر والثمانين.

على أنّه يقـال لهم: لم زعمتم ذلك أبالعقـل قلتموه أم بالسمع؟ فـإن ادّعوا العقل أحـالـوا في العقـول لأنّ العقل لا مـدخل لـه في ذلك، وإن ادّعـوا السمع طولبـوا بالأثـر فيه ولن يجدوه وإنّما صاروا إلى هـذا القول من جهـة الظن والرجم بالغيب، والظن لا يعتمد عليه في الدين.

وأمّا الفرقة الأُخرى التي زعمت أنّ الحسن -عليه السّلام- توفّـي عن حمل بالقائم وأنّه لم يـولد بعد، فهي مشـاركة للفرقة المتقـدمة في إنكار الـولادة، وما دخل على تلك داخل على هذه ويلزمها من التجاهل مـا يلزم تلك،لقولها إنّ حملاً يكون مائة

سنة، إذ كان هذا مما لم تجر به عـادة ولا جاء به أثر في أحد من سائر الأُمم ولم يكن لـه نظير، وهـو وإن كـان مقـدوراً لله تعـالى فليس يجب أن يثبت إلاّ بعـد الـدليل الموجب لثبوته.

ومن اعترف بـه من حيث الجواز فأوجبه، يلـزمـه إيجاب وجود كل مقـدور حتى لا يأمن لعل الميـاه قد استحـالت ذهباً وفضـة وكذلك الأشجـار، ولعل كل كافر في العالم إذا نام مسخه الله تعالى قـرداً أو كلباً أو خنزيراً من حيث لم يشعر به ثم يعيده إلى الإنسانيـة، ولعل بالبلاد القصوى مما لا نعرف خبره نسـاء يحبلن يوماً ويضعن في غده، وهذا كله جهل وضلال فتحه على نفسه من اعترف بخرق العادة من غير حجة واعتمد على جواز ذلك في القدرة.

وأمّا الفرقة الأُخرى التي زعمت أنّ الإمـامة قد بطلت بعد الحسن ـ عليه السّلام ـ فإنّ وجـوب الإمـامـة بالعقل يفسـد قـولها و قـول الله: ﴿**يوم نـدعوا كـل أُناس بإمامهم**﴾ [1]، وقول النبي ﷺ : «من مـات وهو لا يعـرف إمام زمـانه مـات ميتة جاهلية»، وقول أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ : «اللّهمّ إنّك لا تخلي الأرض من حجة على خلقك إمّا ظاهراً مشهوراً أو خائفـاً مغموراً لئلاّ تبطل حججك وبيناتك»، وقول النبي ﷺ : «في كل خلف من أُمتـي عـدل من أهل بيتـي ينفي عن هـذا الـدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين».

وأمّا تعلقهم بقول الصادق ـ عليه السّلام ـ : «إنّ الله لا يخلي الأرض من حجة إلاّ أن يغضب على أهل الدنيا» فالمعنى في ذلك أنّه لا يخليهـا من حجة ظاهرة بدلالة ما قدمناه.

وأمّا الفرقـة التي زعمت أنّ محمد بن علي ـ عليه السّلام ـ كان إماماً بعد أبيه وأنّه

١ـ الإسراء/ ٧١.

وصّى إلى غـلام يقال لـه «نفيس» وأعطـاه السلاح والكتب وأمـره أن يدفعهـا إلى جعفر، فإنّ الـذي قدمناه على الإسماعيليـة من الدليل على بطلان إمـامة إسماعيل بوفاته في حياة أبيه يكسر قول هذه الفـرقة،ونزيده بياناً أنّ وصي الإمام لا يكون إلاّ إماماً ونفيس غلام محمد لم يكن إماماً، ويبطل إمامة جعفر عدم الدلالة على إمامة محمد ودليل بطلان إمامته أيضاً ما ذكرناه من وفاته في حياة أبيه.

وأمّا الفرقة التي أقـرت بإمامة الحسن ـعليه السّلامـ ووقفت بعده واعتقدت أنّه لابد من إمـام ولم يعيّنوا على أحـد، فالحجة عليهم النقل الصـادق بإمامـة المنتظر ـعليه السّلامـوالنص من أبيه عليه، وليس هذا موضعه فنذكره على النظام.

وأمّا الفـرقة التي أقرت با لمنتظـر وأنّه ابن الحسن ـعليه السّلامـ وزعمت أنّه قد مات وسيحيى ويقوم بالسيف، فإنّ الحجة عليها ما يجب من وجود الإمام وحياته وكماله وكونه بحيث يسمع الاختلاف ويحفظ الشرع، وبدلالة أنّه لا فرق بين موته وعدمه.

وأمّا الفـرقة التي اعترفت بأنّ أبـا محمد الحسن بن علي ـعليه السّلامـ كان الإمام بعد أبيـه وادّعت أنّه لما حضرتـه الوفـاة نصّ على أخيه جعفـر بن علي، واعتلوا في ذلك بأن زعموا أنّ دعوى من ادّعى النص على ابن الحسن ـعليه السّلامـباطل والعقل موجب للإمامـة فلذلك اضطروا إلى القول بإمامة جعفـر، فإنّه يقال لهم: لم زعمتم أنّ نقل الإماميـة النص من الحسن ـعليه السّلامـ على ابنه باطل ومـا أنكرتم أن يكون حقاً لقيـام الدلالـة على وجوب الإمامـة وثقة الناقلين وعـلامة صـدقهم بصفات الغيبة والخبر فيها عما يكون قبل كونه وتكون النقلة لذلك خاصة أصحاب الحسن ـعليه السّلامـوالسفراء بينه وبين شيعته.

ولفساد إمامـة جعفر لما كان عليه في الظـاهر مما يضاد صفـات الإمامة من

نقصان العلم وقلة المعرفة وارتكاب القبائح والاستخفاف بحقوق الله في مخلفي أخيه مع عدم النص عليه ولفقد أحد من الخلق يروي ذلك أو يأثره عن أحد من آبائه أو من أخيه خاصة، وإذا كان الأمر على ما ذكرناه فقد سقط ما تعلق به هذا الفريق أيضاً.

على أنّه لا فصل بين هؤلاء القوم وبين من ادّعى إمامة بعض الطالبيين واعتل بعلتهم في وجوب الإمامة وفساد قول الإمامية فيما يدّعونه من النص على ابن الحسن -عليه السّلام-، فإذا كان لا فصل بين القولين وأحدهما باطل بلا اختلاف فالآخر فى البطلان والفساد مثله، فهذه وفقكم الله جملة كافية فيما قصدناه، ونحن نشرح هذه الأبواب والقول فيها على الاستقصاء والبيان في كتاب نفرده بعد، والله ولي التوفيق وإياه نستهدي إلى سبيل الرشاد.

فصل

سئل الشيخ أيده الله فقيل له: أليس رسول الله ﷺ قد ظهر قبل استتاره ودعا إلى نفسه قبل هجرته وكانت ولادته معروفة ونسبه مشهوراً وداره معلومة، هذا مع الخبر عنه فى الكتب الأُولى والبشارة به في صحف إبراهيم وموسى -عليهما السّلام- وإدراك قريش وأهل الكتاب علاماته ومشاهدتهم لدلائل نبوته وأعلام عواقبه، فكيف لم يخف مع ذلك على نفسه ولا أمر الله أباه بستر ولادته وفرض عليه إخفاء أمره كما زعمتم أنّه فرض ذلك على أبي الإمام لما كان المنتظر عندكم من بين الأئمة والمشار إليه بالقيام بالسيف دون آبائه، فأوجب ذلك على ما ادّعيتموه واعتللتم به فى الفرق بين آبائه وبينه فى الظهور على خبره وكتم ولادته والستر عن الأنام شخصه، وهل قولكم فى الغيبة مع ما وصفناه من حال النبي ﷺ إلاّ فاسد

متناقض.

جـواب ـ يقـال إنّ المصلحـة لا تكون من جهـة القيـاس ولا تعرف أيضـاً بالتـوهم ولا يتوصل إليهـا بالنظائر والأمثـال، وإنّما تعلم من جهة عـلاّم الغيوب المطلع على الضمائر العالم بـالعواقب الذي لا تخفى عليـه السرائر، فليس ننكر أن يكون الله سبحانه قد علم من حال رسول الله ﷺ مع جميع ما شرحتم أنّه لا يقدم عليـه أحد ولا يـؤثـر ذلك منـه إمّا لخوف من الإقـدام على ذلك أو لشك فيما قـد سمعوه من وصفـه أو لشبهة عرضت لهم في الـرأي فيه، فتدبير الله سبحانـه له في الظهور على خلاف تدبير الإمام المنتظر لاختلاف الحالين.

ويدل على ما بيناه ويوضح عما ذكرنـاه أنّه لم يتعرض أحد من عبدة الأوثان ولا أهل الكتـاب ولا أحـد من ملـوك العرب والفـرس مع مـا قـد اتّصل بهم من البشارةبالنبي ﷺ لأحد من آباء رسول الله ﷺ بالإخافة، ولا لاستبراء واحدة من أُمهاته لمعرفـة الحمل به، ولا قصدوا الإضرار به في حال الـولادة ولا طول زمانه إلى أن صدع بالرسالة.

ولا خـلاف أنّ الملوك من ولـد العباس لم يـزالـوا على الإخافـة لآباء الإمـام وخاصة ما جرى من أبي جعفر المنصور مع الصادق ـعليه السّلامـ، وما صنعه هارون بأبي الحسن موسى بن جعفر الكاظم ـعليه السّلامـ حتى هلك في حبسه ببغـداد، وما قصـد المتـوكل بأبي الحسن العسكـري ـعليه السّلامـ جـد الإمـام حتى أشخصـه من الحجاز فحبسه عنده بسر من رأى، وكـذلك جرى أمر أبي محمد الحسن ـعليه السّلامـ بعد أبيه إلى أن قبضه الله تعالى.

ثـم كان من أمر المعتمد بعد وفاة أبي محمد ـعليه السّلامـ ما لم يخف على أحد من حبسـه لجواريه والمسـاءلة عن حـالهنّ في الحمل، واستبراء أمـرهنّ عندمـا اتفقت

كلمة الإمامية على أنّ القائم هو ابن الحسن -عليه السّلام- فظن المعتمد أنّه يظفر به فيقتله ويزيل طمعهم في ذلك فلم يتمكن من مراده وبقي بعض جواري أبي محمد -عليه السّلام- في الحبس أشهراً كثيرة، فدل بذلك على الفرق بين حال النبي ﷺ في مولده وبين الإمام -عليه السّلام- على ما قدمناه بما ذكرناه وشرحناه.

وشيء آخر وهو أنّ الخوف قد كان مأموناً على رسول الله ﷺ من بني هاشم وبني عبد المطلب وجميع أهل بيته وأقاربه ،لأنّ الشرف المتوقع له بالنبوة كان شرفهم والمنزلة التي تحصل له بذلك فهي تختص بهم، وعلمهم بهذه الحال يبعثهم على صيانته وحفظه وكلاءته ليبلغ الرتبة التي يرجونها له فينالون بها أعلى المنازل ويملكون بها جميع العالم.

وأمّا البعداء منهم في النسب فيعجزون عن إيقاع الضرر به لموضع أهل بيته ومنعهم منه وعلمهم بحالهم وأنّهم أمنع العرب جانباً وأشدهم بأساً وأعزهم عشيرة، فيصدهم ذلك عن التعرض له ويمنع من خطوره ببالهم، وهذا فصل بين حال النبي ﷺ فيما يوجب ظهوره مع انتشار ذكره والبشارة به، وبين الإمام فيما يجوز استتاره وكتم أمر ولادته، وهذا بيّن لمن تدبره.

وشيء آخر وهو أنّ ملوك العجم في زمان مولد النبي ﷺ لم يكونوا يكرهون مجيء نبي يدعو إلى شرع مستأنف ولا يخافون بمجيئه على أنفسهم ولا على ملكهم لأنهّم كانوا ينوون الإيمان به والاتباع له، وقد كانت اليهود تستفتح به على العرب وترجو ظهوره كما قال الله عزّ وجلّ: ﴿**فلمّا جآءهم ما عرفوا كفروا به**﴾ [1] وإنّما حصل للقوم الخلاف عليه والإباء له بنية تجددت لهم عند مبعثه.

ولم يجر أمر الإمام المنتظر -عليه السّلام- هذا المجرى بل المعلوم من حال جميع

١ـ البقرة/ ٨٩.

ملوك زمان مولده ومولد آبـائه، خلاف ذلك من اعتقادهم فيمن ظهر منهم يدعو إلى إمامة نفسه أو يدعو إليه داع، سفك دمه واستئصال أهله وعشيرته وهذا أيضاً فرق بين الأمرين.

وشيء آخر وهو أنّ رسول الله ﷺ مكث ثلاث عشرة سنة يـدعو بمكة إلى دينه والاعتراف بـالوحـدانية وبنبـوته ويسفّـه جميع من خالفـه ويضللهم ويسب آلهتهم،فلم يقدم أحـد منهم على قتله ولا رام ذلك ولا استقام لهم نفيه عن بلادهم ولا حبسه ولا منعه من دعوته، ونحن نعلم علماً يقيناً لا يتخالجنا فيه الشك بأنّه لو ظن أحـد من ملوك هـذه الأزمان ببعض آل أبي طـالب أنّه يحدث نفسـه بادّعـاء الإمامـة بعد مدة طـويلة، لسفك دمه دون أن يعلم ذلك ويتحققـه فضلاً عن أن يراه ويجده.

وقـد علم أهل العلم كافـة أنّ أكثر من حبس في السجـون من ولد رسـول الله ﷺ وقتل بالغيلة إنّما فعل به ذلك على الظنة والتهمة دون اليقين والحقيقة، ولو لم يكن أحد منهم حل به ذلك إلاّ موسى بن جعفر ـ عليه السلام ـ لكان كافياً ومن تأمل هذه الأُمور وعرفها وفكر فيما ذكرناه وتبينه انكشف له الفرق بين النبي وبين الإمام فيما سأل عنه هؤلاء القوم ولم يتخالجه فيه ارتياب والله الموفق للصواب.

وبهذا النحو يجب أن يجاب من سأل فقـال: أليس الرسول قـد ظهر في أول أمره وعرفت العامة والخاصة وجوده ثم استتر بعد ذلك عند الخوف على نفسه فقد كان يجب أن يكون تدبير الإمام في ظهوره واستتاره كذلك. مع أنّ الاتفاقات ليس عليها قياس، والألطاف والمصالح تختلف في أنفسها ولا تدرك حقائقها إلاّ بسمع يرد عن عالم الخفيات جلّت عظمته فلا يجب أن نسلك في معرفتها طريق الاعتبار.

وليس يستتر هذا البـاب إلاّ على من قل علمه بـالنظر وبعد عنـه الصواب والله نستهدي إلى سبيل الرشاد.

فصل

ومن حكايات الشيخ وكلامه قال الشيخ أيده الله: حضرت مجلساً لبعض الرؤساء وكان فيه جمع كثير من المتكلمين والفقهاء فألفيت أبا الحسن علي بن عيسى الرماني يكلم رجلاً من الشيعة يعرف بأبي الصقر الموصلي في شيء يتعلق بالحكم في فدك ووجدته قد انتهى في كلامه إلى أن قال له: قد علمنا باضطرار أنّ أبا بكر قال لفاطمة -عليها السلام- عند مطالبتها له با لميراث: «سمعت رسول الله يقول نحن معاشر الأنبياء لا نورث» فسلمت -عليها السلام- لقوله ولم ترده عليه، وليس يجوز على فاطمة -عليها السلام- أن تصبر على المنكر وتترك المعروف وتسلم للباطل لا سيما وأنتم تقولون إنّ عليا -عليه السلام- كان حاضراً للمجلس، ولا شك أنّ جماعة من المسلمين حضروه واتصل خبره بالباقين فلم ينكره أحد من الأُمة ولا علمنا أنّ أحداً رد على أبي بكر وأكذبه فى الخبر، فلولا أنّه كان محقّاً فيما رواه من ذلك لما سلمت الجماعة له ذلك.

فاعترضه الرجل الإمامي بما روي عن فاطمة -عليها السلام- من ردها عليه وإنكارها لروايته وخطبتها في ذلك واستشهادها على بطلان خبره بظاهر القرآن وأورد كلاماً في هذا المعنى على حسب ما يقتضيه واتسعت له الحال.

فقال علي بن عيسى: هذا الذي ذكرته شيء تختص أنت وأصحابك به، والذي ذكرتُه من الحكم عليها شيء عليه الإجماع وبه حاصل علم الاضطرار، فلو كان ما تدعونه من خلافه حقاً، لارتفع معه الخلاف وحصل عليه الإجماع كما حصل على ما ذكرت لك من رواية أبي بكر وحكمه، فلما لم يكن الأمر كذلك دل

على بطلانه.

فكلمه الإمامي بكلام لم أرتضه، وتكرر منهما جميعاً، فأشار صاحب المجلس إلي لأخذ الكلام فأحسّ بذلك علي بن عيسى فقال لي: إنّني قد جعلت على نفسي أن لا أتكلم في مسألة واحدة مع نفسين في مجلس واحد فأمسكت عنه وتركته حتى انقطع الكلام بينه وبين الرجل.

ثم قلت له: خبّرني عن المختلف فيههل يدل الاختلافعلى بطلانه ؟ فظن أنّني أُريد شيئاً غير المسألة الماضية وأنّني لا أكسر شرطه فقال: لست أدري أي شيء تريد بهذا الكلام فأبن لي عن غرضك لأتكلم عليه، فقلت له: لم آتك بكلام مشكل ولا خاطبتك بغير العربية، وغرضي في نفس هذا السؤال مفهوم لكل ذي سمع من العرب إذا أصغى إليه ولم يله عنه، اللّهمّ إلاّ أن تريد أن أُبيّن لك عن غرضي فيما أجري بهذه المسألة إليه فلست أفعل ذلك بأول وهلة إلاّ أن تلزمني في حكم النظر، والذي استخبرتك عنه معروف صحته وأنا أُكرره: أتقول إنّ الشيء إذا اختلف العقلاء في وجوده أو صحته وفساده كان اختلافهم دليلاً على بطلانه، أو قد يكون حقاً وإن اختلفت العقلاء فيه؟

فقال: ليس يكون الشيء باطلاً من حيث اختلف الناس فيه ولا يذهب إلى ذلك عاقل.

فقلت له: فما أنكرت الآن أن تكون فاطمة -عليها السّلام- قد أنكرت على أبي بكر حكمه، وردّت عليه في خبره، واحتجّت عليه في بطلان قضائه، واستشهدت بالقرآن على ما جاء الأثر به ولا يجب أن يقع الاتفاق على ذلك وإن كان حقاً ولا يكون الخلاف فيه علامة على كذب مدعيه بل قد يكون صدقاً وإن اختلف فيه على ما أعطيت في الفتيا التي قررناك عليها.

فقال: أنا لا أعتمد على ما سمعت منّي من الكلام مع الرجل على الاختلاف فيما ادّعاه إلاّ بعد أن قدمت معه مقدمات لم تحضرها، والذي أعتمد عليه الآن معك أنّ الذي يدل على صدق أبي بكر فيما رواه عن النبي ﷺ من أنّه لا يورث وصوابه فيما حكم به، ما جاء به الخبر عن علي -عليه السّلام- أنّه قال: «ما حدثني أحد بحديث إلاّ استحلفته ولقد حدثني أبو بكر وصدق أبو بكر» فلو لم يكن عنده صادقاً أميناً عادلا، لما عدل عن استحلافه ولا صدقه في روايته ولا ميز بينه وبين الكافة في خبره، وهذا يدل على أنّ ما يدعونه على أبي بكر من تخرّص الخبر فاسد محال.

فقلت له: أول ما في هذا الباب أنّك قد تركت الاعتلال الذي اعتمدته بدئاً ورغبت عنه بعد أن كنت راغباً فيه وأحلتنا على شيء لا نعرفه ولا سمعناه وإنّما بيّنا الكلام على الاعتلال الذي حضرناه ولسنا نشاحك في هذا الباب لكنّا نكلمك على ما استأنفته من الكلام.

أنت تعلم وكل عاقل عرف المذاهب وسمع الأخبار، أنّ الشيعة لا تروي هذا الحديث عن أمير المؤمنين -عليه السّلام- ولا تصحّحه بل تشهد بفساده وكذب رواته، وإنّما يرويه آحاد من العامة ويسلمه من دان بإمامة أبي بكر خاصة، فإن لزم الشيعة أمر بحديث تفرّد به خصومهم لزم المخالفين ما تفردت الشيعة بروايته، وهذا على شرط الإنصاف وحقيقة النظر والعدل فيه فيجب أن تصير إلى اعتقاد ضلالة كل من روت الشيعة عن النبي ﷺ وعن علي والأئمة من ذريته -عليهم السّلام- ما يوجب ضلالتهم، فإن لم تقبل ذلك ولم تلتزمه لتفرّد القوم بنقله دونك فكيف استجزت إلزامهم الإقرار برواية ما تفرّدت به دونهم لولا التحكم دون الإنصاف.

على أنّ أقرب الأُمور في هذا الكلام أن تتكافأ الروايات ولا يلزم أحد

الفريقين منهما إلاّ ما حصل عليه الإجماع أو يضم إليه دليل يقوم مقام الإجماع فى الحجة والبيان، وفي هذا إسقاط الاحتجاج بالخبر من أصله.

مع أنّي أُسلمه لك تسليم جدل وأُبيّن لك أنّك لم توف الدليل حقه ولا اعتمدت على برهان، وذلك أنّه ليس من شرط الكاذب في خبر أن يكون كاذباً في جميع الأخبار، ولا من شرط من صدق في شيء أن يصدق في كل الأخبار وقد وجدنا اليهود والنصارى والملحدين يكذبون في أشياء ويصدقون في غيرها، فلا يجب لصدقهم فيما صدقوا فيه أن نصدقهم فيما كذبوا فيه، ولا نكذبهم فيما صدقوا لأجل كذبهم فى الأمور الأُخر، ولا نعلم أنّ أحداً من العقلاء جعل التصديق لزيد في مقالة واحدة دليلاً على صدقه في كل أخباره.

وإذا كان ذلك كذلك فما أنكرت أن يكون الرجل مخطئاً فيما رواه عن النبي ﷺ في الميراث وأنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ قد صدقه فيما رواه من الحديث الذي لم يستحلفه فيه، فيكون وجه تصديقه له وعلة ذلك أنّه ـ عليه السّلام ـ شاركه في سماعه من النبي ﷺ فكان حفظه له عنه يغنيه عن استحلافه، ويدله على صدقه فيما أخبر به ولا يكون ذلك من حيث التعديل له والحكم على ظاهره.

على أنّ الذي رواه أبو بكر عن النبي ﷺ يدل على صحته العقل ويشهد بصوابه القرآن فكان تصديق أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ له من حيث العقل والقرآن لا من جهة روايته هو عن النبي ﷺ ولا لحسن ظاهر له على ما قدمناه.

وذلك أنّ الخبر الذي رواه أبو بكر هو أن قال: سمعت رسول الله يقول: «ما من عبد يذنب ذنباً فيندم عليه ويخرج إلى صحراء فلاة فيصلي ركعتين ثم يعترف به ويستغفر الله عزّ وجلّ فيه إلاّ غفر الله له» وهذا شيء قد نطق به القرآن، قال الله تعالى: ﴿**وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما**

تفعلون﴾[١] وقال: ﴿**إنّ الله يحب التوابين ويحب المتطهرين**﴾ [٢] والعقل يدل على قبول التوبة.

وإذا كـان الأمر على مـا وصفنـاه بطل ما تعلقت بـه وكـان ذكره لأبي بكـر خاصة لأنّـه لم يحدثه بحديث غير هذا، فصـدقه لما ذكرناه وأخبر عـن تصديقه بما وصفناه، ولم يكن ذلك لتعديله على مـا ظننت، ولا لتصويبه فى الأحكام كلها على ما قدمت بها شرحناه.

فقال عند سماع هـذا الكلام: أنا لم أعتمد في عدالة أبي بكـر وصحة حكمه على الخبر وإنّما جعلته توطئة للاعتماد فطولت الكلام فيه وأطنبت في معناه، والذي أعتمده في هـذا الباب أنّي وجـدت أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ قد بايع أبـا بكر وأخذ عطاءه وصلّـى خلفـه ولم ينكر عليه بيد ولا لسـان، فلـو كان أبو بكر ظـالماً لفاطمة ـ عليها السّلام ـ، لما جاز أن يرضى به أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ إماماً ينتهي في طاعته إلى ما وصفت.

فقلت له: هذا انتقال ثان بعد انتقال أول وتدارك فائت وتلافي فارط وتذكر ما كان منسيا، وإن عملنا على هذه المجازفة انقطع المجلس بنشر المسائل والتنقل فيهـا والتحيّـر، وخرج الأمـر عن حـده وصـار مجلس مذاكـرة دون تحقيق جـدل ومناظرة، وأنت لا تزال تعتذر في كل دفعة عندما يظهر من وهن متعمداتك بأنّك لم تردهـا ولكنّك وطأت بها، فخبرني الآن هل هذا الذي ذكـرته آخراً هو تـوطئة أو عماد؟ فإن كان توطئة عدلنا عن الكـلام فيه وسألناك عن المعتمد، وإن كان أصلاً كلمناك عليه.

١ـ الشورى/ ٢٥.

٢ـ البقرة/ ٢٢٢.

مع أنيّ لست أفهم منك معنى التوطئة لأنّ كل كلام اعتل به معتل ففسد فقد انهدم ما بناه عليه ووضح فساد مابينه إن بناه عليه، فاعتذارك في فساد ما تقدم بأنّه توطئة لا معنى له.

ولكنّنا نتجاوز هذا الباب ونقول لك: ما أنكرت على من قال لك إنّ ما ادّعيته من أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- بايع الرجل دعوى عرية عن برهان ولا فرق بينها وبين قولك إنّه كان مصيباً فيما حكم به على فاطمة -عليها السّلام-

فدلّ على أنّ أمير المؤمنين -عليه السّلام- قد بايع على ما ادّعيت ثم ابن عليه، فإمّا أن تعتمد على الدعوى المحضة فإنّها تضر ولا تنفع، وقولك إنّه -عليه السّلام- صلّى خلف الرجل، فإن كنت تريد أنّه صلّى متأخراً عن مقامه فلسنا ننكر ذلك وليس فيه دلالة على رضاه به، وإن أردت أنّه صلّى مقتدياً به ومؤتماً فما الدليل على ذلك فإنّا نخالفك فيه وعنه ندفعك، وهذه دعوى كالأولى تضر من اعتمد عليها أيضاً ولا تنفع.

وأمّا قولك إنّه أخذ العطاء فالأمر كما وصفت، ولكن لم زعمت أنّ في ذلك دلالة على رضاه بإمامته والتسليم له في حكمه، أو ليس تعلم أنّ خصومك يقولون في ذلك إنّه أخذ بعض حقه ولم يكن يحل له الامتناع من أخذه لأنّ في ذلك تضييعاً لماله وقد نهى الله تعالى عن التضييع وأكل الأموال بالباطل.

وبعد فما الفصل بينك وبين من جعل هذا الذي اعتمدت عليه بعينه حجة في إمامة معاوية، فقال: وجدت الحسن والحسن وعبد الله بن عباس وعبد الله بن جعفر وغيرهم من المهاجرين والأنصار قد بايعوا معاوية بن أبي سفيان بعد صلح الحسن -عليه السّلام- وأخذوا منه العطاء وصلّوا خلفه الفرائض ولم ينكروا عليه بيد ولا لسان. فكلّ ما جعلته اسقاطاً لهذا الاعتماد فهو بعينه دليل على فساد ما اعتمدته حذو النعل بالنعل، فلم يأت بشيء تجب حكايته.

فصل

ومن حكايات الشيخ وكلامه قال: سألني أبو الحسن علي بن نصر الشاهد بعكبرا في مسجده وأنا متوجه إلى سر من رأى فقال: أليس قد ثبت عندنا أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ كان أعلم الصحابة كلها وأعرفها بمعالم الدين وكانوا يستفتونه ويتعلمون منه لفقرهم إليه، وكان غنياً عنهم لايرجع إلى أحد منهم في علم الدين ولا يستفيده ـ عليه السّلام ـ منهم؟ فقلت: نعم هذا قولنا وهذا الواضح الذي لا خفاء به ولا يمكن عاقل دفعه ولا يقدم أحد على إنكاره إلاّ أن يرتكب البهت والمكابرة.

فقال أبو الحسن: فإنّ بعض أهل الخلاف قد احتج عليّ في دفع هذا بأن قال: قد وردت الرواية عن علي ـ عليه السّلام ـ أنّه قال: «ما حدثني أحد بحديث إلاّ استحلفته عليه ولقد حدثني أبو بكر وصدق أبو بكر»، فلو كان يعلم صلوات الله عليه جميع الدين ولا يفتقر إلى غيره لما احتاج إلى استحلاف من يحدثه ولا الاستظهار في يمينه ليصح عنده علم ما أخبر به.

وقد روي أيضاً أنّه ـ عليه السّلام ـ حكم في شيء فقال له شاب من القوم: أخطأت يا أمير المؤمنين. فقال ـ عليه السّلام ـ له: صدقت أنت وأخطأت. فماذا يكون الجواب عن هذا الكلام وكيف الطريق إلى حله؟

فقلت له: أول ما في هذا الكلام أنّ الأخبار لا تتقابل ويحكم ببعضها على بعض حتى تتساوى فى الصفة فيكون الظاهر المستفيض مقابلاً لمثله فى الاستفاضة والمتواتر مقابلاً لمثله فى التواتر والشاذ مقابلاً لمثله فى الشذوذ.

وما ذكرناه عن مولانا ـ عليه السّلام ـ مستفيض قد تواتر به الخبر على التحقيق،

وما ذكره هـذا الرجل عنه ـ عليه السّلام ـ من الحديثين، فأحـدهما شـاذ وارد من طـريق الآحاد غير مرضي الإسناد، والآخر ظاهر البطلان لانقطاع إسناده وعدم وجوده في نقل معـروف من الثقات، وليـس يجوز المقابلـة في مثل هـذه الأخبار بل الـواجب إسقاط الظاهر منها الشاذ و إبطال المتواتر ما ضاده من الآحاد.

والثاني إنّ لما ذكره الخصم من الحديث الأول عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ غير وجه يـلائم ما ذكرناه من فضل مـولانا أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ فى العلم على سائر الأنام:

منها أنّه ـ عليه السّلام ـ إنّما كـان يستحلف على الأخبـار لئـلاّ يجتري مجتر على الإضافة إلى رسول الله ﷺ بالسماع مـا لم يسمعه منه و إنّما ألقي إليـه عنه فحصل عنده بالبلاغ.

ومنها أنّه كان يستحلف مع العلم بصدق المخبر ليتأكد خبره عند غيره من السامعين فلا يشك فيه ولا يرتاب.

ومنها أنّه ـ عليه السّلام ـ استحلف فيما عرفه يقيناً ليكون ذلك حجة له إذا حكم به على أهل العناد ولا يقول قائل منهم عند حكمه بذلك قد حكم بالشاذ.

ومنها أنّه يكـون استحلافه ـ عليه السّلام ـ للخبر بما لا يتضمن حكماً فى الـدين ويتضمن أدباً ومـوعظة أو لفظة حكمـة أو مدحـة لإنسان أو مذمـة فلا يجب إذا علم ذلك من غيره أن يكون فقيراً فى علم الدين إليه و ناقصاً فى العلم عن رتبته.

على أنّ لفظ الحديث «ما حدثني أحد بحديث إلا استحلفته» فهذا يوجب بالضرورة أنّه كان يستحلف على ما يعلم لأنّه محال أن يكـون كل من حدثه حدثه بما لا يعلم، و إذا ثبت أنّه قد استحلف على علم لأحد ما ذكرناه أو لعلة من العلل بطل ما اعتمده هذا الخصم.

وأمّا الحديث الثاني فظهور بطلانه أوضح من أن يخفى وذلك أنّه قال فيه: إنّ شاباً قال له: ليس الحكم فيه ذلك، فقال أمير المؤمنين -عليه السّلام- على ما زعم الخصم: أصبت أنت وأخطأت، وهذا واضح السقوط على ما بيناه لأنّه لا يخلو -عليه السّلام- أن يكون حكم بالخطأ مع علمه بأنّه خطأ، أو يكون حكم بالخطأ وهو يظن أنه صواب فإن كان حكم بالخطأ على علم بأنّه خطأ عاند في دين الله وضل بإقدامه على تغيير حكم الله وهو -عليه السّلام- يجل عن هذه الرتبة ولا يعتقد مثل هذا فيه الخوارج فضلاً عمن دونهم في عداوته من الناصبة، وإن كان حكم بالخطأ وهو يظن أنّه صواب فكيف زال ظنه عن ذلك وانتقل عنه بقول رجل واحد لا يعضده برهان وهذا مما لا يتوهم على أحد من أهل الأديان.

على أنّه لو كان لهذا الحديث أصل أو كان معروفاً عند أحد من أهل الآثار لكان الرجل معروفاً مشهوراً بالعين والنسب مشهور القبيلة والمكان، ولكان أيضاً الحكم الذي جرى فيه هذا الأمر مشهوراً عند الفقهاء ومدوناً عند أصحاب الأخبار، وفي عدم معرفة الرجل وتعيين الحكم وعدمه من الأُصول دليل على بطلانه كما بيناه.

على أنّ الأُمة قد اتفقت عنه -عليه السّلام- أنّه قال: «ضرب رسول الله ﷺ بيده على صدري وقال: اللّهمّ اهد قلبه وثبت لسانه فما شككت في قضاء بين اثنين» وهذا مضاد لوقوع الخطأ منه -عليه السّلام- في الأحكام ومانع من دخول السهو عليه في شيء منها والارتياب.

وأجمعوا أنّ النبي ﷺ قال: «علي مع الحق والحق مع علي يدور حيث ما دار» وليس يجوز أن يكون من هذا وصفه يخطئ في الدين أو يشك في الأحكام.

وأجمعوا أنّ النبي ﷺ قال: «علي أقضاكم» وأقضى الناس لا يجوز أن يخطئ

فى الأحكام، ولا أن يكون غيره أعلم منه بشيء من الحكم، فدل بذلك على بطلان ما اعترض به الخصم وكشف عن وهنه على البيان وبالله التوفيق وإياه نستهدي إلى سبيل الرشاد.

وأمّا التعلق من الخبر بقوله «وصدق أبو بكر» في تعديله وإثبات الإمامة له، فليس بصحيح لأنّه قد يصدق من لا يستحق الثواب، وقد يحكم بالصدق فى الخبر لمن يستحق العقاب، فلا وجه لتعلقه بذلك، مع أنّ الخبر باطل لا يثبت بأدلة قد ذكرناها في مواضعها والحمد لله.

فصل

وحضر الشيخ أبو عبد الله أيده الله بمسجد الكوفة فاجتمع إليه من أهلها وغيرهم أكثر من خمسمائة إنسان فابتدر إليه رجل من الزيدية أراد الفتنة والشناعة فقال: بأي شيء استجزت إنكار إمامة زيد بن علي؟

فقال له الشيخ: إنّك قد ظننت علي ظناً باطلا، وقولي في زيد لا يخالفني فيه أحد من الزيدية فلا يجب أن يتصور مذهبي في ذلك بالخلاف لهم.

فقال له الرجل: وما مذهبك في إمامة زيد بن علي؟

فقال له الشيخ: أنا أثبت من إمامة زيد ما تثبته الزيدية وأنفي عنه من ذلك ما تنفيه فأقول: إنّ زيداً رحمة الله عليه كان إماما فى العلم والزهد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأنفي عنه الإمامة الموجبة لصاحبها العصمة والنص والمعجز وهذا ما لا يخالفني عليه أحد من الزيدية حسبما قدمت.

فلم يتمالك جميع من حضر من الزيدية أن شكروه ودعوا له وبطلت حيلة الرجل فيما أراد من التشنيع والفتنة.

فصل

وحضر الشيخ أبو عبد الله أيده الله بسر من رأى واجتمع عليه من العباسيين وغيرهم جمع كثير فقال له بعض مشايخ العباسيين: أخبرني من كان الإمام بعد رسول الله ﷺ؟

فقال له: كان الإمام من دعاه العباس إلى أن يمد يده لبيعته على حرب من حارب وسلم من سالم.

فقال له العباسي:ومن هذا الذي دعاه العباس إلى ذلك؟

فقال له الشيخ: هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ حيث قال له العباس فى اليوم الذي قبض فيه رسول الله ﷺ بما اتّفق عليه أهل النقل: «ابسط يدك يابن أخ أبايعك فيقول الناس عم رسول الله بايع ابن أخيه فلا يختلف عليك اثنان».

فقال له شيخ من فقهاء أهل البلد: فما كان الجواب من علي؟

فقال له: كان الجواب أن قال له: إنّ رسول الله ﷺ عهد إلي أن لا أدعو أحداً حتى يأتوني ولا أجرد سيفاً حتى يبايعوني ومع هذا فلي برسول الله شغل.

فقال العباسي: فقد كان العباس رحمه الله إذن على خطأ في دعائه له إلى البيعة.

فقال له الشيخ: لم يخطئ العباس فيما قصد لأنّه عمل على الظاهر وكان عمل أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ على الباطن وكلاهما أصاب الحق ولم يخطئه والحمد لله.

فقال له العباسي: فإن كان علي بن أبي طالب هو الإمام بعد النبي ﷺ فقد أخطأ أبو بكر وعمر ومن اتّبعهما وهذا أعظم فى الدين.

فقال له الشيخ: لست أنشط الساعـة للفتيا بتخطئة أحد وإنّما أجبتك عن شيء سألت عنه، فإن كـان صواباً وضمن تخطئـة إنسان فلا تستـوحش من اتباع الصـواب، وإن كان بـاطلاً فتكلم على إبطـاله فهـو أولى من التشنيع بما لا يجدي نفعاً.

مع أنّه إن استعظمت تخطئة من ذكرت فـلابد لك من تخطئة علي والعباس من قبل أنّهما قد تأخرا عن بيعة أبي بكر ولم يـرضيا بتقدمه عليهما، ولا عملا له ولا لصاحبـه عملا، ولا تقلدا لهما ولاية ولا رآهما أبـو بكر وعمر أهـلا أن يشركاهما في شيء من اُمورهما، وخاصة ما صنعه عمر بن الخطاب فإنّه ذكر من يصلح للإمامة فى الشورى ومن يصلح للنظر فى الاختيار فلم يـذكر العباس في إحدى الطائفتين ولما ذكر علياً ـعليه السّلام ـعابه ووصفـه بالدعابـة تارة وبالحرص على الدنيـا اُخرى، وأمر بقتله إن خالف عبد الرحمان بـن عوف وجعل الحق في حيز عبد الرحمان دونه وفضّله عليه.

هذا وقد أخـذ منه ومن العباس ومن جميع بني هاشـم الخمس الذي جعله الله تعالى لهم وأرغمهم فيه وحال بينهم وبينه وجعله فى السلاح والكراع، فإن كنت أيّها الشيخ أيـــدك الله تنشط للطعـن على علي والعبـاس بخـــلافهما للشيخين وكراهتهما لإمـارتهما وتأخرهما عن بيعتهما، وتـرى من العقد فيهما ماسنّـه الشيخان من أمـرهما من التأخير لهما عن شريف المنازل والغض منهما والحط من أقـدارهما، فصر إلى ذلك فإنّـه الضـلال بغير شبهـــة، وإن كنت تـرى ولايتهما والتعظيم لهما والاقتداء بهما، فاسلك سبيلهما ولا تستوحش من تخطئة من خالفهما، وليس هاهنا منزلة ثالثة.

فقال العباسي عند سماع هذا الكلام: اللّهمّ أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون.

فهرس
موضوعات الكتاب

الموضوع | الصفحة

مناظرة مع القاضي ابن سيّار في معنى النصّ ١٨
مناظرة بمعنى المولى ٢٢
مناظرة في النصّ الجلي على إمامة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ٢٢
مناظرة ابن ميثم مع العلاّف في العقائد ٢٤
جواب في مسألة تتعلّق بالخلافة ٢٤
إبطال إمامة أبي بكر من جهة الإجماع ٢٥
مناظرة مع الشطوى تتعلّق بالخلافة ٢٦
مناظرة بين ضرار وهشام تتعلّق بالخلافة ٢٨
مناظرة بين ضرار وعلي بن ميثم في الخلافة ٢٩
مناظرة مع المعتزلة تتعلّق بالحسد ٣٠
مناظرة مع الورثاني في مشاورة النبيّ ﷺ وآية الشورىٰ ٣١
مناظرة تتعلّق بالخلافة ٣٤
افتخار الرشيد وكلام الإمام الكاظم ـ عليه السلام ـ عند قبر النبيّ ﷺ ٣٦

كلام المأمون والرضا ـ عليه السلام ـ في المفاضلة ٣٧
مكالمة المأمون للرضا ـ عليه السلام ـ في المباهلة ٣٨
مستحسن الشعر وقصيدة الفرزدق في مدح السجّاد ـ عليه السلام ـ ٣٩
معنى قول النبيّ ﷺ لأبي بكر: «لا تحزن» ٤٢
مناظرة يحيى البرمكي وهشام بن الحكم ٤٩
مناظرة خارجي مع هشام عند الرشيد ٥٠
حال هشام بن الحكم ٥٢
في من اسمه هشام من أصحاب الصادق ـ عليه السلام ـ ٥٢
مناظرة تتعلّق بآية التطهير ٥٣
الدلالة على أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ لم يبايع أبا بكر ٥٦
مناظرة ابن ميثم مع النصراني في الصليب ٥٨
مبيت علي ـ عليه السلام ـ على فراش النبيّ ﷺ وشعره في ذلك ٥٨
كلام يتعلّق بالمبيت ٥٩
الحجّة على المشبهة وعلى قول المؤلّف في معنى المعرفة والإرجاء ٦٥
الحجّة على قول المؤلّف في ذبائح أهل الكتاب ٦٥
حسن العفو مع صدور الوعيد ٦٧
صلاة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ خلف القوم ٦٩
الكلام في القضاء والقدر ٧٠
سؤال أبي حنيفة الإمام جعفر بن محمّد ـ عليه السلام ـ بقوله: «أين يحدث الغريب عندكم» ؟ وجوابه له ٧٢
سؤال فضال بن الحسن الكوفي أبا حنيفة في الخلافة ٧٤
كلام المؤلّف على عبد الله بن كلاب في معنى الكلام والمتكلّم ٧٥
مكالمة علي بن ميثم مع الملحد في وجود الصانع ٧٦
مكالمة رجل من بني أسد مع أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ في شأن عدول القوم عنه في الخلافة وجوابه له ٧٧

إبطال أبي الحسين الخيّاط قول المرجئة في الشفاعة ٧٨
مناظرة في القياس وإبطاله ٨١
حكاية مجلس آخر في هذا الاستدلال ٨٢
مناظرة في الخلافة ٨٦
رذالة بني تيم بن مرة ٨٧
إثبات الحكم بقول فاطمة ـ عليها السلام ـ في شأن فدك ٨٨
قول أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ لمّا قبض عمر: «لوددت أن ألقى الله بصحيفة هذا المسجّى» ٩٠
قول الإمام الصادق ـ عليه السلام ـ: «أعربوا حديثنا» ٩١
معنى النحو وأوّل من وضعه ٩١
كلام السيّد الحميري مع سوار القاضي وشعره فيه ٩٢
كلام يتعلّق بقول مروان بن أبي حفصة: «أنّى يكون وليس ذلك بكائن» ٩٦
الدليل على أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ أفضل الصحابة ٩٦
حديث الطائر وشرحه ودلالته على أفضلية علي ـ عليه السلام ـ ٩٧
معصية داود وما كانت ١٠٢
ثبوت الاجتهاد والكلام مع الكعبي ١٠٥
ردّ التعلّق بصحّة الاجتهاد والقياس بقول أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ: «علّمني رسول الله ألف باب» (إلخ) ١٠٦
تفسير آيات من القرآن تتعلّق بيوم القيامة ١٠٨
الغيبة ومناظرة فيها ١١٠
كلام الفضل بن شاذان في الدلالة على إمامة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ١١٨
مناظرة مع المعتزلة بشجاعة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ١٢٠
جواب مسألة تتعلّق بالأمر بالصلاة عند مرض النبيّ ﷺ ١٢٤
نقض قول بعضهم إنّ الإمامية حنبلية وفيه حكم زيارة القبور ١٢٨
مناظرة مع معتزلي في فقه الإمامية ١٣٢

من كلامه في تفسير القرآن ١٣٦
تفسير آيات من القرآن تتعلّق بالإمامة ١٣٧
توبة طلحة والزبير وقصّة ابن جرموز قاتل الزبير ١٤١
فيما يخصّ مذهب الإمامية ١٤٩
مناظرة في الرجعة ١٥٣
مناظرة ابن لؤلؤة في المتعة ١٥٨
فيما يتعلّق بها أيضاً من الأدلّة والمناظرات مع الداركي ١٦٣
جواب الفضل بن شاذان عن الرواية عن علي -عليه السلام- بالتفضيل عليه ١٦٧
فيما يتعلّق بذلك أيضاً ١٦٧
استدلال الفضل بن شاذان على الإمامة وما يتّصل بها ١٧٠
مناظرة في حوز البنت المال دون العمّ والأخ ١٧٢
مناظرة تتعلّق بالطلاق ١٧٥
إلزام الفضل بن شاذان فقهاء العامّة بالطلاق ١٧٨
كلام في الميراث ١٨٠
إلزام الفضل فقهاء العامّة بالميراث ١٨٢
شناعة الناصبة على الإمامية فيما يذهبون إليه من الفقه المأثور عن آل محمّد -عليهم السلام- ١٨٣
شناعة العامّة على الإمامية في المسح على الرجلين في الوضوء ١٨٥
مناقضة بين الحجازي والعراقي في الأُصول والفقه ١٨٩
مناظرة في فقه الإمامية ٢٠١
نقض مسائل من كتاب الفتيا للنظام ٢٠٤
أوّل خلاف وقع في الإسلام بعد وفاة النبي ﷺ ٢٤٠
أوّل خلاف حدث بعد رسول الله ﷺ خلاف عمر مع الجماعة ٢٤٠
خلاف عبد الله بن عمر وإقدامه على الباطل ٢٤٤
قول أبي بكر أقيلوني أقيلوني ٢٤٦

رذالة تيم بن مرة وبني عدي ٢٤٨
نقض تعلّق المعتزلة بقول العبّاس لعلي ـ عليه السلام ـ: «أُمدد يدك يابن أخ أُبايعك» (إلخ) ٢٤٩
وجه آخر في النقض ٢٥٠
وجه آخر في النقض ٢٥٢
المراد من قول العباس لأمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ: «يابن أخ أُدخل معي إلى النبيّ فاسأله عن الأمر من بعده» (إلخ) ٢٥٢
تقدم إيمان أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ٢٥٤
فيما يتعلّق بذلك من الروايات ٢٦١
في الأشعار المأثورة عن الصحابة في الشهادة له على أسبقيّته في الإيمان ٢٦٧
الجواب عن قول الناصبة: «إنّ إيمانه ـ عليه السلام ـ لم يقع على وجه المعرفة» ٢٧١
الأدلّة على إيمان أبي طالب ـ عليه السلام ـ ٢٨٢
في أنّ آل محمّد ـ عليهم السلام ـ أحقّ بمقام النبيّ ﷺ من غيرهم ٢٨٦
فيما يؤيّد ذلك من الشعر ٢٨٩
كلام في معنى المولى وأنّ النبيّ ﷺ أراد به الإمامة يوم الغدير ٢٩٠
كلام في شجاعة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ٢٩٢
معنى نسبة الإمامية ٢٩٦
الفرقة الكيسانية وبيان مذهبها ٢٩٦
الاعتراض عليها ونقض أدلّتها ٣٠٠
افتراق الشيعة بعد وفاة الإمام الصادق ـ عليه السلام ـ ٣٠٥
الناووسية ٣٠٥
القرامطة ٣٠٥
الإسماعيلية ٣٠٦
الشمطية ـ السمطية ـ ٣٠٦
الفطحية ٣٠٦

الردّ على الناووسية ٣٠٧
الردّ على الإسماعيلية ٣٠٨
الردّ على الشمطية ٣١١
الردّ على الفطحية ٣١٢
افتراق الشيعة بعد وفاة الإمام الكاظم ـ عليه السلام ـ وتعداد الفرق ٣١٣
الردّ عليهم ٣١٤
البشرية والردّ عليها ٣١٥
افتراق الشيعة بعد وفاة الإمام الرضا ـ عليه السلام ـ وتعداد الفرق ٣١٥
الردّ عليهم ٣١٦
الردّ عليهم أيضاً ٣١٦
افتراق الشيعة بعد وفاة الإمامين الجواد والهادي ـ عليهما السلام ـ ٣١٧
افتراق الشيعة بعد وفاة الإمام العسكري ـ عليه السلام ـ وتعداد الفرق ٣١٨
الردّ على الفرق وبيان سنة تصنيف هذا الكتاب ٣٢٢
مسألة في غيبة الإمام والجواب عنها ٣٢٧
مناظرة مع علي بن عيسى الرماني في شأن فدك ٣٣١
جواب مسألة علي بن نصر في علم أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ٣٣٧
مناظرة الزيدي بمسجد الكوفة في حال زيد ٣٤٠
مناظرة العباسي في سر من رأى في الخلافة ٣٤٢